

Anthropologica

N.S. Vol. III, No. 1, 1961



LE CENTRE CANADIEN DE RECHERCHES
EN ANTHROPOLOGIE
UNIVERSITÉ D'OTTAWA

THE CANADIAN RESEARCH CENTER
FOR ANTHROPOLOGY
UNIVERSITY OF OTTAWA

Dessin - Drawings:
J. E. Ingram

LE CENTRE CANADIEN DE RECHERCHES EN ANTHROPOLOGIE THE CANADIAN RESEARCH CENTER FOR ANTHROPOLOGY

President: Joseph-E. CHAMPAGNE, O.M.I.
Directeur de la recherche: Marcel RIOUX
Director of Research Work:
Secrétaire-trésorier: Jean TRUDEAU, O.M.I.
Secretary and Treasurer:
Directeurs conseillers: Asen BALIKCI, W.E. TAYLOR, L. OSCHINSKY,
Consultative Directors: Wilson DUFF, Guy DUBREUIL, M.A. TREMBLAY, Arthur THIBERT, O.M.I., T.F. MAC LRAITH, Fernand DUMONT, June HELM, Farrel-E. BANIM, O.M.I.

ANTHROPOLOGICA

Directeur: Joseph-E. CHAMPAGNE, O.M.I.
Director:
Rédacteur en chef: Marcel RIOUX
Editor in Chief:
Rédacteurs adjoints: Jean TRUDEAU, O.M.I., W.E. TAYLOR, Asen
Assistant Editors: BALIKCI, Victor VALENTINE, Farrel-E. BANIM, O.M.I.

RENSEIGNEMENTS

- *Anthropologica* est une revue bi-annuelle qui publie des articles relevant de l'anthropologie et des disciplines connexes.
- Les opinions exprimées par les auteurs ne sont pas nécessairement celles du Centre de Recherches.
- Les articles à paraître dans la revue doivent être adressés à:
Marcel Rioux
397 Meadow Drive
Ottawa, Ontario, Canada
- Pour les abonnements et pour toute autre affaire concernant le Centre, s'adresser au:
Centre Canadien de Recherches en Anthropologie
Avenue des Oblats
Ottawa, Ontario, Canada
- Le prix de l'abonnement est de \$5.00 par année.

INFORMATION

- *Anthropologica* is published twice a year and accepts articles in the various fields of the Science of Man.
- The views expressed in this magazine are those of the authors and not necessarily those of the Research Center or its officers.
- All articles and editorial matters should be referred to:
Marcel Rioux
397 Meadow Drive
Ottawa, Ontario, Canada
- Subscriptions and other matters concerning the Research Center should be referred to:
The Canadian Research Center for Anthropology
Oblate Avenue
Ottawa, Ontario, Canada
- The annual subscription fee is \$5.00.

Anthropologica

N. S.

VOL. III,

NO. I,

1961

SOMMAIRE — CONTENTS

| | |
|---|-----|
| John M. CAMPBELL | |
| The Kogruk Complex of Anaktuvuk Pass, Alaska | 3 |
| Ronald COHEN | |
| The Success that Failed: An Experiment in Culture Change in Africa | 21 |
| Vincent LEMIEUX | |
| L'organisation politique en Anthropologie | 37 |
| Jean BENOIST | |
| L'étude de la structure génétique d'une population métissée | 55 |
| A.A. TROUWBORST | |
| L'organisation politique en tant que système d'échange au Burundi | 65 |
| Kaj Birket SMITH | |
| "The Eskimos": Some Comments | 82 |
| William E. TAYLOR Jr. | |
| "The Eskimos": Some Comments" and Reply | 85 |
| Lawrence OSCHINSKY | |
| A Short Note on Upper Lateral Incisor Tooth Crowding Among the Eskimos | 90 |
| Arthur THIBERT | |
| Journal de l'Esquimau Makik, Southampton Island, 1925-1931 (suite) | 95 |
| Recensions — Book Reviews | 111 |
| Notes Bibliographiques — Book Notes | 122 |

The Kogruk Complex of Anaktuvuk Pass, Alaska

BY JOHN M. CAMPBELL

Late in the summer of 1959 my companions and I recovered a small homogeneous series of stone artifacts from among glacial gravels at the summit of Anaktuvuk Pass in the central Brooks Range of arctic Alaska.¹ These "Kogruk" flints represent one of a number of distinctive Anaktuvuk archaeological complexes which together span several thousand years of Brooks Range prehistory. The few hundred Kogruk artifacts, most of which are rude bulbar flakes of chert, do not readily lend themselves to neat comparisons with archaeological materials from either North America or Eurasia, but the general characteristics of the implements, and the nature of the site from which they came, indicate considerable antiquity, as well as wide-ranging cultural connections between this complex and other flint industries on both continents. The following discussion describes the Kogruk site and complex, and, within the frame of what is presently known of northern prehistory, explores the meaning of this tantalizing collection.

Anaktuvuk Pass is a glacial valley which transects the Brooks Range divide at 68°8' N., 151°43' W. It is perhaps the lowest and broadest of the several north-south trending passes which cut those massive mountains and, as such, is a direct and easily accessible route through the centre of the range. The summit of Anaktuvuk lies at an elevation of 2,100 feet. Two

¹ Archaeological studies at Anaktuvuk in 1959 were supported by the Arctic Institute of North America, and the Arctic Research Laboratory of the Office of Naval Research, United States Navy. My capable associates during the summer were Mr. Thomas Follingstad of the University of New Mexico, Mr. Nicholas Gubser of Yale University, and Messrs. Simon and Raymond Paneak of Anaktuvuk Pass. Mr. Edwin Hall of Yale University also provided valuable assistance during the Kogruk excavation.

rivers head near the summit: the Anaktuvuk drains north to the Colville; and the John River flows generally south to the Koyukuk, a large tributary of the Yukon River. About the summit, the tundra-covered valley floor, which ranges from two to six miles in width, is bounded on either side by mountains rising to maximum elevations of slightly more than 6,000 feet. Small remnant mountain glaciers occur high among the peaks east and west of the pass, the nearest being about nine air miles to the west. The nearest spruce timber presently grows on the head of Savioyok Creek, between 15 and 20 air miles south-southeast of the summit, and near the confluence of Yenituk Creek and the John River, about the same distance south-southwest.

Recent and prehistoric habitation sites in the pass occur typically on well-drained moraines, kames, and kame terraces, which are the most prominent terrain features on the valley floor. Old dwelling areas, as well as surrounding land surfaces, are usually covered with a thin carpet of tundra sod, two to four inches thick, which effectively protects archaeological remains. Earth staining, well-preserved hearths, and concentrations of camp refuse in early Anaktuvuk habitation sites testify to the absence of disturbance by wind or water for long time periods. In fact, the archaeology quite directly implies that, except for stream-cutting, there has been very little surface erosion in Anaktuvuk Pass since shortly after the melting of the last valley glacier.

THE SITE

The Kogrük flints were found a few yards beyond the western boundary of the Kayuk site which occupies a kame terrace beside "Kayuk" or Contact Creek, less than half a mile south of the summit of Anaktuvuk Pass. Since a reconstruction of the life and times of Kogrük is, to some extent, dependent upon a knowledge of the Kayuk site, a brief outline of that ancient camp and its contents is in order.

The Kayuk site, discovered in 1956, extends discontinuously for more than one-fourth of a mile along a part of the top of the terrace whose north-eastern margin roughly parallels the

course of the stream. In the Kayuk site area, the ground surface, with the characteristic dense but thin sod layer, varies in height from 20 to 40 feet above the present bed of the creek. Two separate and distinctive archaeological components occurred within the originally mapped boundaries of the site. The Kayuk complex (Campbell 1959) is characterized by several stone implement types, the most diagnostic of which is a lanceolate, obliquely flaked projectile point. Kayuk shows marked affinity to those early, big game hunting complexes of the western United States and the interior of Canada which contain lanceolate, parallel flaked points, and therefore, probably has an age of six to eight thousand years. A small series of stone, bone, and antler artifacts from two small areas of the Kayuk site is unlike the rest of the Kayuk collection, and is strikingly similar to material from the Ipiutak site at Point Hope, Alaska (Larsen and Rainey 1948). Because of the lack of vertical stratigraphy in the shallow site (typical Kayuk complex artifacts were found in direct or nearly direct association with the Ipiutak remains), I was first inclined to consider all, or nearly all, of the Kayuk site finds as representative of one complex (Campbell 1959: 104). On the basis of subsequent investigations, however, I now recognize both the early Kayuk complex and an Ipiutak manifestation which is very likely 1,500 or 2,000 years old.

It is important to note that all or most of the Kayuk site contained the typical earth staining that one finds associated with old hunters' camps in the Anaktuvuk region. Flecks of charcoal, lenses of ash, decomposed bone and antler, and oil - or grease - stained humus were present in varying degrees in the artifact bearing level, which extended from the rootlets of the tundra sod to a maximum depth of 12 inches below the present ground surface. That distinctive earth colouring occurred in those portions of the site which contained only Kayuk artifacts as well as in the two restricted areas from which were collected the Ipiutak implements. In short, the soil colour alone, exclusive of artifacts stood witness for early human occupation of the Kayuk site.

Following the 1956 and 1957 seasons, I largely abandoned excavations at the Kayuk site and worked elsewhere in the region.

In August, 1959, while based just north of the summit, I returned to Kayuk to dig additional test pits along its perimeter. The first Kogruk implements were thus discovered approximately 250 feet south of Contact Creek, 40 feet above the stream bed, and about 90 feet southwest of one portion of the Kayuk site. In the little time available at the new site, we excavated a total area of 125 square feet, which consisted of five grids crossed at right angles, each of which measured five feet on each side. Kogruk artifacts occurred from two inches below the ground surface to a maximum depth of 12 inches. The majority were found six inches or more below the surface. Topographically and geologically, the Kogruk site was nearly identical to Kayuk, which lay a few yards away. The nearly level surface of Kogruk was covered with a dense layer of sod, about two inches thick, which overlay the gravels of the kame terrace. But a striking characteristic of the ground from which the Kogruk artifacts were recovered, the manner in which they were distributed in the site, and certain physical characteristics of some of the artifacts, were quite different from anything encountered at the Kayuk site.

Perhaps the most noticeable physiographic difference between the two sites was the complete absence of organic materials or earth staining at Kogruk. Kogruk artifacts were found directly among clean gravels, and neither the implements nor the glacial drift with which they were associated bore any trace of the dirt of human occupation present in the artifact bearing level of the Kayuk site, which in depth approximated that of Kogruk. Since the Kogruk artifact types imply settlement, the absence of organic staining may indicate that the site was actively eroded by wind or water subsequent to the original deposition of the cultural remains, or that the Kogruk site is of sufficient antiquity to explain the gradual loss of organic materials through time. In either instance, relatively great age is indicated, since the nearby Kayuk site, which contained organic materials and which lay at the same elevation on the same kame terrace, is almost certainly several thousand years old.

The distribution of artifacts in the Kogruk site is also noteworthy. While flints were recovered from each of the five grids,

they were concentrated among the gravels. About sixty percent of the total Kogruk collection was found in one area of five square feet. In two instances, 25 or more artifacts occurred in a single cubic foot, and in all the grids many of the flints were found on end, tightly wedged between glacial cobbles. There was no indication of any purposeful caching of the artifacts in the site. On the contrary, the evidence directly suggests a significant, if slight, redistribution by fluvial waters.

Finally, in regard to the physical properties of the artifacts, a small percentage of the specimens are eroded and worn along the edges of flake scars. There is no sign of any intentional grinding, and, although it is possible that wear resulted from use, I think it unlikely. Instead, wind or water-borne abrasives quite probably explain this particular quality of a few of the Kogruk flints.

While any but the most marginal or restricted stream action would have widely dispersed the flints, I think that these several characteristics of the Kogruk site and its artifacts are primarily the result of very limited alluvial erosion. Wind may have been a secondary factor, and wind scouring may partially account for the absence of organic staining and for the abraded quality of certain implements, but not, of course, for the peculiar distribution of the Kogruk artifacts, which most strongly implies the agency of running water.

THE ARTIFACTS

Most of the 572 Kogruk artifacts are of chert. Bedrock in the region is primarily sedimentary, and chert occurs commonly in Anaktuvuk Pass and other localities in the mountains as well as at various places along the nearby northern front of the range. Old men among the band of Nunamiut Eskimos presently encamped at Anaktuvuk still recall the locations of widely scattered quarry sites, each of which was formerly known to the Nunamiut by the colour or other characteristics of the particular chert, or chalcedony, it contained. Most Kogruk chert is uniformly light gray in colour, and is probably from a single

deposit somewhere in the area. Leeching, or an infiltration of pigment, has caused a slight but noticeable difference in colour between the exterior flaked surface and inner portions of many of the Kogruk chert specimens. Besides chert, there are several artifacts of indurated shale in the collection, a single flake of chalcedony, and another of obsidian.² Shale, chalcedony, and obsidian are relatively common in some Anaktuvuk archaeological sites. Shale is abundant locally and, as mentioned above, chalcedony deposits also occur in the region. Obsidian, in pebble form, was carried prehistorically to several local sites from presently unknown sources. There is relatively little exposed igneous rock, and there are not reported occurrences of obsidian in the Brooks Range.

All artifacts encountered in the Kogruk site were collected, including unretouched spalls. The series consisted almost entirely of rather large, thin, angular flakes which were probably struck from irregularly shaped, roughly prepared cores, with batons of wood or antler. Nearly half of the total number of artifacts retain well-defined bulbs of percussion or bulb remnants. Primary percussion flake scars are present on every specimen, but in most instances occur on one face only, or on one face and along one or more edges. Secondary flaking, and flaking which resulted from use rather than from intentional retouching, is generally restricted to the edges of the implements. Resolved retouching, probably done with hammerstones, occurs on some of the artifacts.³

Since there are relatively few easily identified artifacts in the Kogruk complex, dividing the collection according to tool types has been a speculative task. Tentative categories include unretouched, unused flakes, retouched or used flakes (knifelike tools), flake-cores, flake-core implements (perhaps choppers), blades, bifaces, graters, scrapers, and saws. There are several additional artifacts that deserve descriptions, but which I have not assigned to any of the above categories.

² For these observations I am indebted to Dr. E.P. Henderson, Division of Mineralogy, The United States National Museum.

³ I Thank Prof. Ralph S. Solecki of Columbia University for his suggestions relative to Kogruk manufacturing techniques.

Unretouched, unused flakes. Two hundred and seventy eight specimens, 99 of which have well-defined bulbs of percussion or bulb remnants, belong in this category. In greatest dimension they range from nearly one-half inch to three and one-fourth inches, and a large majority are one-fourth inch or less in maximum thickness. These thin, angular flakes represent bi-products of implement manufacture, and show no signs of retouch or use.

Retouched or used flakes. There are 250 artifacts of this type, 149 of which retain bulbs of percussion or bulb remnants. In many respects they are similar to flakes in the category above, but they are on the average slightly larger, and all have been either deliberately retouched, or scarred from use. In nearly all instances the fine retouch or use scars occur only along the edges of the flakes. Sixty implements of this type are scarred along one or more edges on the bulbar, or ventral, surface only (Fig. I a). One hundred and twenty-five are similarly scarred but on the non-bulbar, or dorsal, surfaces only (Fig. I b), and 65 are scarred along one or more edges on both surfaces. These implements probably served primarily as knives or similar cutting tools. Although at least one, sharp, thin edge was essential to their purpose, apparently no effort was made in striking the flakes to achieve any very particular shape or style. Within this category there is wide variation in dimension and outline, and most Kogruk artifacts of this type may be fairly characterized as "tools of the moment".

A series of very small, thin flakes have been removed from the dorsal surfaces of two flake artifacts of this type. At least seven parallel flake scars occur together on the specimen illustrated (Fig. I a). They are somewhat similar to those resulting from the removal of microblades from polyhedral cores, and are also reminiscent of certain flint thinning techniques. Their meaning in this instance is, however, obscure.

Flake-cores. I have applied this term to 10 relatively thick, heavy flints which in greatest dimension range from one and three-fourths inches to slightly more than three inches, and in maximum thickness from five-eighths inch to one inch. Three examples are roughly pyramidal in shape; one is nearly tabular;

and the rest resemble closely the angular flakes of the two preceding categories except that they are proportionately more massive. One or more large flake scars occur typically on all surfaces of each specimen. I think they represent the remnants of massive flakes from which smaller flakes were rather haphazardly struck, and in this sense may be considered as cores, but not cores of any formally recognized type in the literature of arctic prehistory.

Flake-core implements. The three, thick, angular artifacts in this category are similar to the flake-cores described above except that extensive edge scarring occurs on each specimen. On one example heavy scarring is present along two edges. It is restricted to parts of a single edge on each of the other two implements. This scarring apparently resulted from use rather than any controlled flaking technique, although in two instances it is accompanied by extensive, unifacial percussion flaking. These implements served perhaps as chopping tools. Two of the specimens appear to be remnant flake-cores which were subsequently used for chopping or similar purposes. The double-edged specimen was rather carefully prepared, and may not represent a used flake-core fragment.

Blades and microblades. There are 21 blades or blade-like artifacts, nearly all of which show evidence of use. This is a difficult category to evaluate, for while some of these flints are characteristically true blades in all respects, others may be flakes which fortuitously conform to the definition. Complete specimens range in length from seven-eighths of an inch to two and seven-eighths inches, but pieces of both smaller and larger blades were collected. Eight examples may be classed as microblades. Ten blades and blade fragments, and seven microblades, are scarred along the edges from use (Fig. I c), or have been deliberately retouched. More than half retain readily identified striking platform remnants. One blade artifact (Fig. II e), possibly represents a point or endblade. There are a few small flake scars along the edges on both surfaces, and a broad medial flake has been removed from the dorsal side. The pointed shape was achieved by hammering one of the forward edges.

Bifaces. Two, similar, fragmentary, bifacially chipped, flake tools were recovered, the largest of which is illustrated (Fig. I d). The other fragment quite possibly represents the basal portion of an implement of the same type as the example shown. On both specimens large percussion flake scars extend across the faces from edge to edge. There is almost no evidence of retouching. Slight edge abrasion may represent wear or intentional grinding. These implements were probably hand-held, and could have served a variety of uses.

Gravers. There are three flake graters in the collection. In two instances naturally pointed flakes have been reworked along one edge only in order to narrow and sharpen the tips. The graver illustrated in Figure I e is of this type, as is a very similar specimen not shown. Retouch scars on the graver depicted in Figure I e occur along one edge of the dorsal surface, while on the other similar example small flakes have been removed from one edge of the bulbar side. In both instances use scars are also present at the tips. Figure I f illustrates a small, very sharply pointed graver. In this instance an angular flake has been intentionally, and rather extensively, worked along one edge of the bulbar face. The necessary tip was formed by removing in addition one or two very small flakes from the opposing edge of the same face.

Scrapers. A single oval scraper (Fig. II a) is perhaps the most carefully fashioned implement in the collection, and appears to conform to a specific, formal implement type. The bulbar side is unworked, but abundant secondary flake scars are present all around the edge on the dorsal surface. While the broad end has been worked, and also shows signs of use, retouch scars are much more extensive along the rather steep sides. The tool was probably used primarily as a double-edged side scraper.

Saws. A deeply serrated flake artifact (Fig. II b) is quite unlike anything else in the collection, and for want of a more descriptive term I have called it a saw, although it could well have served a variety of purposes including the removal of hide membranes or fish scales. Large flake scars occur on one edge of the dorsal face, and a few smaller, similar scars are present

on the opposing edge of the same surface. The bulbar side is unworked.

Other artifact types. Three Kogruk implements possibly do not belong in any of the categories described above. Figure II c depicts a narrow, pointed flake, roughly triangular in cross-section. Two, long, medial flakes have been removed from the dorsal side, and retouch or use scars are also present along the edges of that surface. There is some evidence of edge grinding near the larger end. Another smaller flake artifact is much like the one illustrated. It is triangular in cross-section, and a single, long, medial flake has been removed from the dorsal surface. It lacks edge scarring or grinding however. A broad, rather flat flake, broken at one end, is scarred along one edge on the dorsal surface, and similarly along the opposing edge on the bulbar side (Fig. II d). The edges of the larger end are also rather extensively scarred on the bulbar face. Perhaps this flake was deliberately retouched in order to achieve a pointed, leaf-shaped implement. Although there is much variety among these three artifacts it is possible that they, as well as the previously noted blade implement (Fig. II e), represent rude projectile points or endblades.

The above inventory of Kogruk tool types permits little more than a glimpse of an old arctic culture in which there was a heavy emphasis on the use of primary, nearly unmodified flakes. In addition the few true blades indicate a knowledge of the techniques of manufacturing that artifact type, but Kogruk was fundamentally a used flake industry. Although it is not possible to say how much of the total stone tool inventory of the "Kogruk culture" is represented in this series the large percentage of retouched or used implements, and the several implement types, indicate that the Kogruk site was primarily a place of habitation rather than a flint station or work shop. The collection may accordingly represent a fair sample of the types of stone implements belonging to a particular economic or seasonal activity. The artifact types, consisting almost entirely of cutting tools, as well as what may be reconstructed of the ecology of Anaktuvuk Pass during Kogruk times, imply that the Kogruk site was a hunters' camp. Kogruk then, is a relatively

impoverished flint complex, probably oriented toward hunting, and distinguished primarily by crude flake tools, but also incorporating a blade tradition.

ANTIQUITY AND CULTURAL RELATIONSHIPS

Certain characteristics of the Kogruk site, exclusive of the types of artifacts it contained, perhaps point most directly toward an accurate estimate of the maximum age of the complex. As I have previously noted, the absence of organic staining in the site, the peculiar occurrence and distribution of the artifacts, and the abraded quality of certain of them quite definitely imply erosion. Any erosion of the Kogruk site, whether by water or wind, or both, must certainly have taken place at a time when the surface of the terrace was not stabilized by the tundra sod which has, for several millennia, so well protected the contents of the old Kayuk site, lying close beside Kogruk. Since there is no evidence for the removal of sod from the Kogruk site by stream-cutting subsequent to the original deposition of the artifacts, and since extensive stream channeling through the site would have destroyed or widely scattered its cultural remains, another explanation is required for the early absence of tundra at Kogruk. Deglaciation might reasonably be held accountable, and I think it quite probable that the Kogruk site was inhabited by man in that comparatively short period of time following the final formation of the kame terrace, but before the establishment of sod on the terrace surface. During that period, which probably persisted for several centuries while glacier ice still occupied portions of the pass, I think the exposed surface of the Kogruk site was slightly, but significantly, eroded by snow melt water and perhaps by glacial melt as well. This conclusion, of course, poses the question of the age of the last glacier in Anaktuvuk Pass.

Of five glaciations, dating from pre-Wisconsin to recent age, which have been identified in the Anaktuvuk area, the youngest, the Fan Mountain, and the second youngest, the Alapah Mountain, were largely confined to tributary valleys. The Echooka glaciation, originally assigned a minimum age of

8,000 years, was the last of three major ice masses which occupied the floor of Anaktuvuk Pass (Detterman, Bowsher, and Dutro 1958: 48, 60). S.C. Porter, who, in connection with geological studies at Anaktuvuk, examined the Kayuk site area shortly before the discovery of Kogruk, concluded that "The Kayuk site lies on an Echooka kame terrace that has been dissected by Contact Creek to form a lower terrace. The terracing is believed correlative with dissection and terracing of an outwash fan extending downstream from the Contact Creek end moraine of probable Alapah Mountain age." He was of the opinion, on the basis of the geological evidence, that the site could probably be "...not older than 8,000 to 10,000 years" (Porter 1959: 5).

More recently, a radiocarbon date of 6260 B.P. has been obtained from a willow sample collected from ice-margin lacustrine sediments on the shore of Eleanor or "Summit" Lake, a kettle one-half mile northeast of the Kogruk site (S.C. Porter, personal communication). If that date is accurate, it implies that an ice block remnant of the Echooka glacier stood at the present site of Eleanor Lake about 6,000 years ago. It is difficult to determine just how long such isolated glacier remnants survive in that region, but as recently as 1901 a block of glacier ice 300 feet in diameter at the base, and 60 feet high, was discovered on the floodplain of the John River about 20 air miles south-southwest of the summit of Anaktuvuk Pass (Schrader 1904: 86, Pl. XVA). It therefore seems inadvisable to correlate the existence of glacier ice on, or alongside, the kame terrace occupied by Kogruk with the Eleanor Lake radiocarbon date. On the other hand, on the basis of the known geological record, it seems highly unlikely that the Kogruk site can be older than about 10,000 years.

A comparison of the Kogruk artifacts with those from other American and Eurasian sites leads one far afield, and while some cultural connections may be postulated, the Kogruk complex can not be very precisely equated with any other presently known industry. Among North American components the old British Mountain complex of the Yukon Territory (MacNeish 1956: 95) is the only one that resembles Kogruk in any substantial respect. That complex, which has tentatively been assigned an age of 9,000 years (MacNeish 1959a: chart), contains

approximately 200 stone artifacts from the oldest culture-bearing levels of the Engigstciak site on the Firth River near the Yukon arctic coast. British Mountain materials stratigraphically underlay eight other archaeological phases, and were associated with the remains of bison, as well as caribou. On the basis of pollen analysis the complex has been correlated with a relatively warm climate period (MacNeish 1959b: 44).

A very large percentage of British Mountain artifacts are flake tools consisting of knifelike implements, burins, crescentic graters, unifacially flaked projectile points, lanceolate or laurel leaf in outline, with slightly concave bases and side scrapers including spokeshaves. All or nearly all of the flake tools are unifacially worked or retouched along the edges only. There are also large scraper planes in British Mountain, and several bifaces, including fluted or basally thinned projectile points or end-blades, pebble choppers, and multi-burins. Finally, that collection contains three artifacts which are "possibly" blades, including an end-of-the-blade scraper (MacNeish 1956: 95; 1959b: 44, 46, Pl. I). There are very close similarities between Kogruk and British Mountain flake implements and one finds nearly identical primary flake, cutting tools, only slightly scarred along one or more edges, in both collections. Also, while Kogruk contains more blades than British Mountain, large blades appear to be of the same general type in both complexes.

There are, however, several differences between the two collections. Kogruk totally lacks the burins, large scraper planes, pebble choppers, and bifacially flaked projectile points or end-blades of British Mountain. In fact, while it is possible that the Kogruk complex contains projectile points or endblades (Fig. II c-e), no Kogruk artifact even remotely resembles the well-shaped, unifacial British Mountain points (MacNeish 1959b: Pl. 1). Kogruk also lacks basally thinned or fluted implements. On the other hand, Kogruk flake-core implements and microblades are absent from the British Mountain complex. Further variations between the two collections occur among such flake tool types as scrapers and graters, but it is not presently practical to evaluate these probably minor differences, since in both small complexes several of the types themselves are tenuous,

and especially since I have seen only photographs of the British Mountain collection.

In spite of the differences listed above, the close similarities in the stone working techniques, and implement types, of both complexes almost certainly testify to mutual membership in one cultural continuum. The presence in one of the complexes of traits absent, or nearly absent, in the other expresses the varying influences of different tool-making traditions, but both Kogruk and British Mountain are part and parcel of the same flake tool genre. Within that genre their relative temporal positions are obscure. The absence of burins and bifacially flaked, fluted or thinned points in Kogruk possibly indicates greater age for that industry, but Kogruk and British Mountain artifact types are admittedly too few in number and, in many instances, too indistinct in nature, to permit a clear ordering of the complexes according to temporal succession. Nor does the presently known glacial chronology of northern Alaska and Yukon Territory shed light on the respective ages of the two industries, for a warm climate along the Yukon arctic coast quite possibly coincided with the deglaciation of Anaktuvuk Pass. Nevertheless, it is quite clear that the Kogruk Complex of Anaktuvuk, and the British Mountain Complex of Firth River are related, and, at present, they appear to represent the only known American components of an early cultural configuration.

Turning toward Eurasia, one is impressed with the Old World Paleolithic flavour of Kogruk. A number of artifacts in the collection are strongly reminiscent of Mousterian. The re-touched flake tool (Fig. II d) for instance, could almost masquerade as a Mousterian "point", and, in fact, several Kogruk specimens, including two that are illustrated (Fig. II c, e), startlingly resemble "points" from the Levallois-Mousterian level in Et-Tabun Cave at Mount Carmel (Garrod and Bate 1937: 83. Pl. XXXV 1-3; Pl. XXXVII 4, 8). I do not wish to imply any very close connection between Kogruk and the European Paleolithic, but I am not surprised that this early Alaskan complex reflects some of the very old, European traditions from whence were derived many traits of the Siberian Paleolithic.

Moving eastward across Asia, and reducing the distance in both time and space, Kogruk implements somewhat resemble points, perforators, scrapers, and blades from the earliest levels of the Malta site northwest of Lake Baikal (Bonch-Osmolovsky and Gromov 1936: Pl. 17, Nos. 1-4, 6-8, 12, 13), which perhaps have an age of 12,000 to 17,000 years (Griffin 1960: 802). Far to the north and east of Lake Baikal, Siberian Paleolithic sites in the Lena River valley have produced artifacts quite closely akin to Kogruk flakes-cores and blades (Okladnikov 1953: 242, Fig. II), although the tortoise cores and pebble choppers of the Lena sites are absent from Kogruk, as are several early, Malta site tool types. There are, apparently, even closer connections between the British Mountain complex and these Asian collections, especially in the categories of flake burins and bifaces (MacNeish 1959b: 46). Thus, it appears that these two related American stone industries are, in turn, allied with the earliest known cultural remains of east central Siberia. And, while there are still many blanks to be filled, these far-flung intercontinental relationships provide a more accurate reckoning of the origins and antiquity of the flake and blade traditions in the American arctic.

The George Washington University

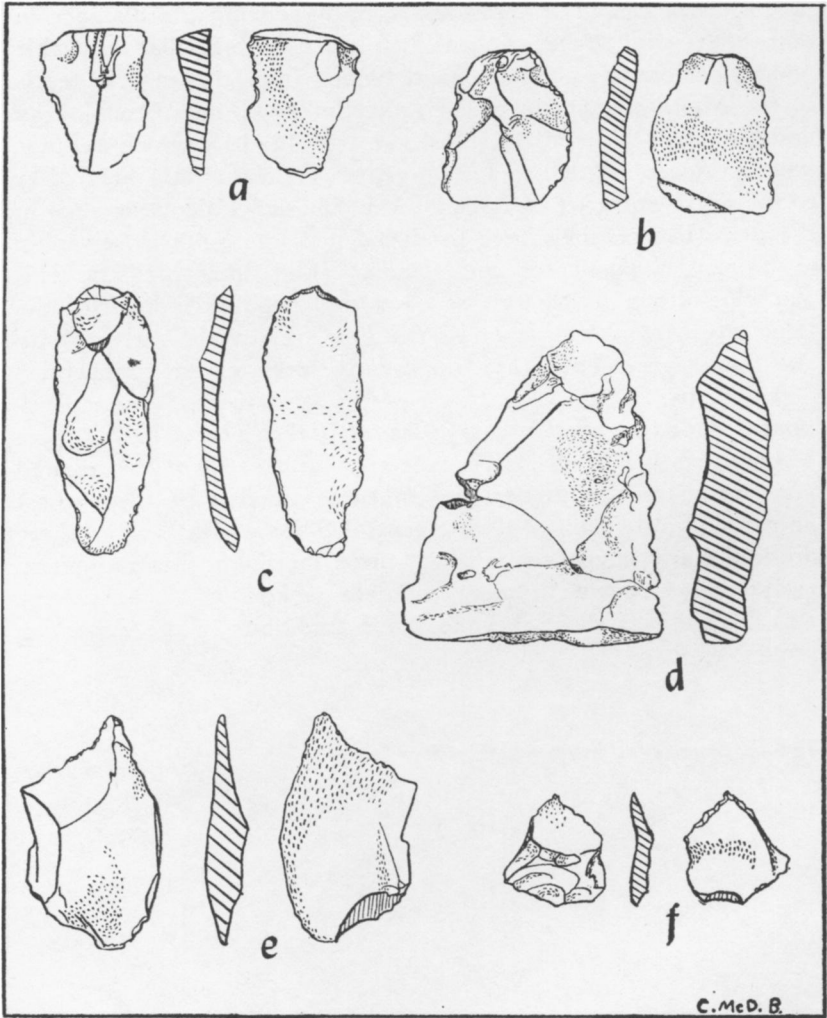


FIGURE I.

Kogruk chert artifacts, a, b, retouched or used flakes; c, retouched blade; d, biface; e, f, flake graters. To scale, length of a, 1¼ in.

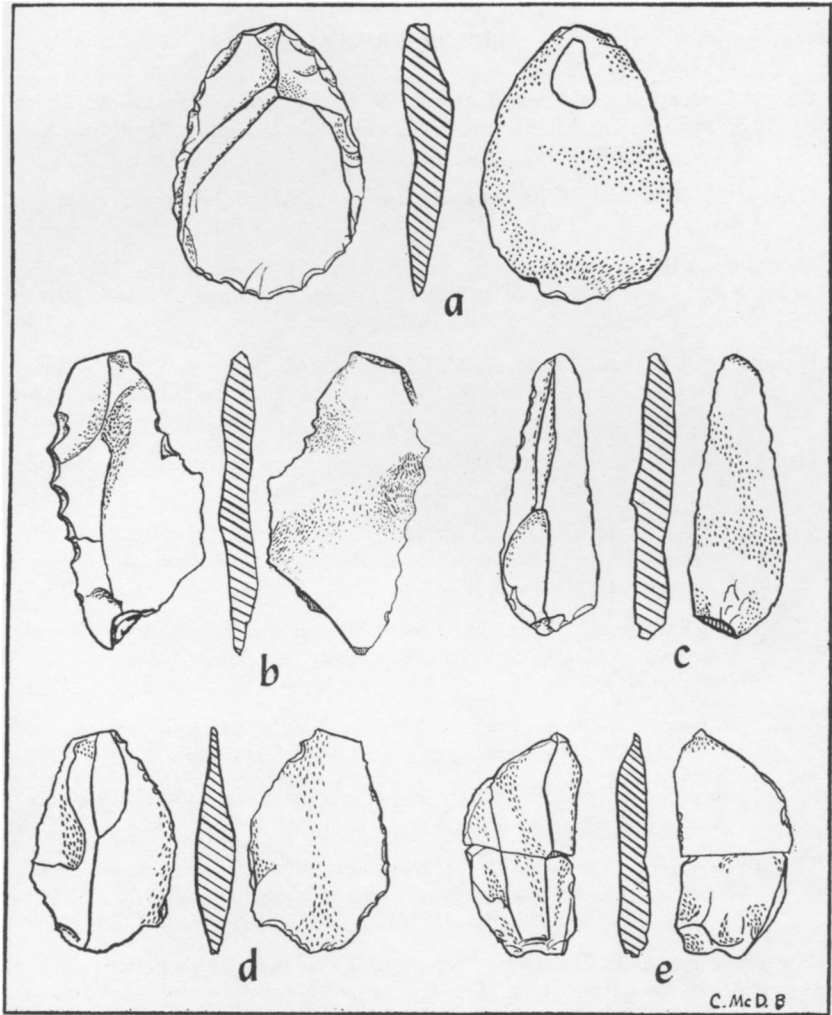


FIGURE II.

Kogruk chert artifacts. a, flake double-edged side scraper; b, flake "saw"; c, d, retouched flakes, possibly points or end blades; e, retouched blade, possibly point or end blade. To scale, length of a, $2\frac{1}{2}$ in.

BIBLIOGRAPHY

- BONCH-OSMOLOVSKY, G., and GROMOV, V., "The Paleolithic in the Union of Soviet Socialist Republics", *Intern. Geol. Congr. Rept. of XVI Session, U.S.A., 1933, Vol. 2*, (1936).
- CAMPBELL, John M., "The Kayuk Complex of Arctic Alaska", *American Antiquity*, Vol. 25, No. 1, Salt Lake City (1959).
- DETTERTMAN, R.L., BOWSHER, A.L., and DUTRO, J. Thomas, Jr., "Glaciation on the Arctic Slope of the Brooks Range, Northern Alaska", *Arctic*, Vol. 11, No. 1, Montréal (1958).
- GARROD, D.A.E., and BATE, D.M.A., *The Stone Age of Mount Carmel, Excavations at the Wady El-Mughara*, Vol. I, Oxford: The Clarendon Press (1937).
- GRIFFIN, James B., "Some Prehistoric Connections between Siberia and America", *Science*, Vol. 131, No. 3403 (1960).
- LARSEN, Helge, and RAINEY, Froelich, "Ipiutak and the Arctic Whale-Hunting Culture", *Anthropological Papers of the American Museum of Natural History*, Vol. 42, New York (1948).
- MACNEISH, Richard S., "The Engigstciak Site on the Yukon Arctic Coast", *Anthropological Papers of the University of Alaska*, Vol. 4, No. 2 (1956).
- "A Speculative Framework of Northern North American Prehistory as of April 1959", *Anthropologica*, N.S., Vol. 1, (1959a).
- "Men Out of Asia; As Seen from the Northwest Yukon", *Anthropological Papers of the University of Alaska*, Vol. 7, No. 2 (1959b).
- OKLADNIKOV, A.P., "Traces of the Paleolithic in the Valley of the Lena", *Materials and Researches in the Archaeology of the U.S.S.R.* (in Russian) Vol. 39, Moscow (1953).
- PORTER, Stephen, C., *Progress Report of Geological Investigations in the Anaktuvuk Pass Area, Brooks Range, Alaska During the Summer of 1959*, ONR Project No. 240 (Mimeographed) 1959.
- SCHRADER, Frank C., *A Reconnaissance in Northern Alaska*, United States Geological Survey, Professional Paper No. 20, Washington (1904).

The Success that Failed: An Experiment in Culture Change in Africa

By RONALD COHEN*

The economic and political development going on at this moment in the non-European areas of the globe is one of the truly monumental social revolutions in man's history, ranking in importance with both the neolithic and the urban 'revolutions' of the past. By the end of the present century, the standards of living of about two-thirds of the world's population will very likely have risen between five and ten times present level. The educational, political, religious, and social changes which will in all probability accompany this revolution are almost staggering to the imagination. However, that it is taking place is a simple fact.

At the core of this development are the changes and innovations in basic economic activities in the every day lives of people the world over, for these hum-drum practices are the foundation stones upon which higher living standards are built. Central planning, financial and technical assistance, and political policies, all make crucial contributions to economic development. However the full measure of cultural changes, and in this case technological innovation, requires the painstaking description and analysis which is the hallmark of anthropological research techniques. Like other social sciences, anthropology uses the data of man's social life for its empirical basis. But unlike other social scientists, the anthropologist observes the data of the human experience through his intimate face-to-face contact with the people from day to day throughout his field

* The field work for this paper was carried out between January, 1956, and August, 1957, with the financial assistance of the Ford Foundation Area Training Fellowship Programme. The writer expresses his appreciation to Professor J.W. VanStone for helpful comments and suggestions, and to Professor C.W.M. Hart under whose guidance field research among the Kanuri was planned and carried out.

work. This means that minute details of innovation and social life in general can be recorded at the level of the "common man" as contrasted with the analysis of regional or national productivity figures, or of government policies, or United Nations statistics. What emerges is not, therefore, a total picture of the development process, but rather a grass roots view of the reaction to planned culture change by the people at whom the programme was aimed in the first place.

The purpose of this article is to document and analyse an innovation that succeeded technically, and yet failed because the human components of the innovation experience were not taken into account.

The place is Africa, the time is 1956-57. But it could very well be the Near East, Asia or South America, anytime between 1940 and 1960. The people are the Kanuri of Bornu Province, Northern Nigeria, but they could be peasants anywhere.

The Context

The Kanuri of Bornu province in northeastern Nigeria have been organized as a Muslim emirate in the Chad basin for many centuries. Their language classification by Greenberg (1954), early Arabic sources, and the scattered work of a few interested scholars, supports the notion of their continuity in the region, with possible origins somewhere to the northeast of their present habitat. The pre-colonial emirate kept up continual trade and cultural contacts with the Maghreb during its long history as an organized state.

The Kanuri number about one and a half million. The population density is approximately sixty per square mile and there is no pressure on farmland, which can be extended simply by clearing new bush areas further away from the population settlements. The majority of the people are peasants who carry on three analytically separable economic activities. These consist of (1) farming, primarily millet and guinea corn, supplemented by maize, beans, squashes, cucumbers, and groundnuts, (2) cash cropping, mostly groundnuts, and (3) a dry season non-farming activity connected with the market. Market activities are in

turn divided into craft work, sales of surplus agricultural products, and a complex middleman trade between markets. There is a large variation in dependence upon the market as against subsistence agriculture for obtaining total income, although some farming is carried on by almost everyone except a few full-time specialists.

The society is stratified, with status based on tribal membership, occupation, birth, age, wealth, and to some extent, urban residence identifications. The people recognize two major class divisions — the upper or ruling class (*Kəntuoma*) and the broad base of the peasant class (*tala*), under the autocratic hegemony of the rulers. Rosman (1959) uses eight separate categories of social status in his work on Kanuri acculturation. Cohen (1959) has used status gradients and their inter-relationships to explain social differentiation, upward mobility, and class structure.

The society has a monarch, the Shehu, in his capital city of Maiduguri, and courtly life with nobles, including *Ajia*, or District Heads, who live in their own district capitals as sub-rulers of twenty-one segments of the emirate under the Shehu. District Heads in turn have under their jurisdiction a group of contiguous Village Area units headed by *Lawan* or Village Heads. Under these latter are Hamlet Heads, *Bulama*, in charge of small settlements of contiguous compounds. Peasants call themselves the peasants of such and such a *Lawan*. Today the Native Administration departments have their personnel stationed throughout the districts. Along with the District Head and his followers they form an urban upper class living in the districts throughout the state.

The Situation

As part of a general programme of economic development in Northern Nigeria, agricultural research stations have been set up by the government in every province of the region. The results are published in annual reports so that Agricultural Officers may begin introducing new seeds, fertilizers, and even new crops on a wide scale as soon as these improvements are known to be feasible under local conditions.

During 1956-7 the Agricultural Officer of Bornu Province was a Kanuri who had studied tropical agriculture in Egypt, Iraq, Israel, and India. He was very enthusiastic about the introduction of citrus crops into the area, and spent a large part of his time helping to get this programme under way in the southern part of the province. He was also interested in introducing super-phosphate fertilizer into the agricultural practices of Kanuri cultivators to increase the yield of millet and groundnuts.

The average yields for the province using traditional techniques are approximately 600 lbs. of groundnuts (decorticated) and 400 lbs. of millet (threshed) per acre. The yields diminish as one travels north towards the desert, and farm sizes increase in proportion, although farm size is also dependent upon family size, marriage stability, and the socio-economic relations of the cultivator within the community (Cohen, 1959). Research has proven that the use of super-phosphate fertilizer can raise agricultural productivity in Bornu from 25% to 40% above that normally obtained with traditional growing techniques.

Two methods of planting crops are known. The bulk of the farm plots for most cultivators are the *kulo karabe* or far farms.¹ These are located beyond a two hundred yard perimeter (approximately) around the village. Here crops are planted a week or two after the first rains, hoed twice during the wet season, and harvested in the period from November to the end of December. In the *kulo fatobe* or near farms, within a two hundred yard perimeter around the village, and within the household itself, maize and vegetables are planted with compost, mostly from sheep, goats, horses, and burnt ashes. This is placed on the soil during planting, and may be applied again during the growing season. Sometimes the compost is put into the ground along with the seeds.

The following course of events was observed in Magumeri, a comparatively small district capital (population 2000), forty-five miles northwest of Maiduguri, the provincial capital.

¹ Literally this expression means "bush farm," and *kulo fatobe* translated literally would be "house farm." For purposes of descriptive convenience and accuracy, the writer has coined the phrases "near" and "far" farms.

The Course of Events

For the three years prior to 1956, the agriculture department of Bornu Province had sent super-phosphate to the District Head of Magumeri. The District Head called in his Village Area Heads and distributed the fertilizer among them. These Village Area Heads were in turn under instructions to give out the fertilizer to local cultivators. Some did so, some did so half-heartedly, and some not at all. Since there was no great pressure from the higher echelons of the political organization to get the programme under way, the super-phosphate was simply considered a matter of local choice. Peasants who tried the fertilizer claimed that it was useless.

In early June, 1956, the Agricultural Officer sent a letter to all District Heads informing them that he intended to carry out a lecture tour of the Province. The District Head of Magumeri sent out directives to make sure that a large group of people would gather in the district capital for the occasion. The talk centred round two main points. First, the great superiority of European technology; here references were made to motor cars, radios, aeroplanes, and to the fact that super-phosphate fertilizer increased the productivity of indigenous crops. Secondly, the Officer remarked repeatedly that for the last three years the peasants had been using the fertilizer improperly by depositing the super-phosphate pellets into the ground with the seeds. This provided no benefits whatsoever for the plants, and might easily do them some harm. The lectures were given in Kanuri, the native language of the Agricultural Officer.

On June 30th, 1956, Malam Abdulla Yajuwa an agricultural field worker, from the Bornu department of Agriculture came to Magumeri. His instructions were to carry out thirty or more demonstration trials in the Magumeri area on low fertility far farms (*kulo karabe*). This was to be done in co-operation with the cultivator who would permit Malam Abdulla to mark off one acre of farm plot, divide this into two halves, and apply super-phosphate fertilizer to one half and not the other. The farmer was to accompany the field worker so that the method of application could be observed and explained.

Two one-acre plots were to be used for each peasant, so that the utility of the fertilizer could be seen on both millet and groundnut plots. In addition, the field worker was to keep careful records on date of sowing, date of application of fertilizer, dates of first and second weeding and harvesting, farmer reaction to super-phosphate, name and village of the cultivator, and finally, the weight in pounds of millet and groundnuts harvested per half acre on the demonstration plots. The field worker was instructed on the necessity of weighing the harvest from each half acre in the presence of the owner, so that each peasant would see the difference in yield from the treated and untreated portions of the plots. The instructions on this last point were very strongly worded and field workers were made to feel particularly responsible for the final demonstration to the farmer of the weight of crops coming from each part of the demonstration plots. Field workers were also told to play down the efficacy of this particular stock of super-phosphate pellets by commenting on its age and its probable loss of power in comparison to new super-phosphate which could be expected to give much more powerful results. The field worker was also asked to make the point that this free application was only for the purpose of demonstration, and that anyone wishing to obtain super-phosphate fertilizer in the future would be expected to buy it. (Actually, the plan was to distribute the fertilizer the following year at a very nominal price, well below its actual worth.)

The District Head organized a meeting of Magumeri cultivators and introduced Malam Abdulla and his project. The Village Head of Magumeri and the local school teacher, both highly respected men in the village, made short speeches extolling the virtues of the fertilizer, and the Village Head asked for volunteers who would participate in the project. Only a few came forward, others were then ordered to do so, and the rest of the Magumeri sample was obtained through the participation of the school teacher and servants of the District Head, all of whom had their own farm plots. Malam Abdulla also went to two other villages in the area, after obtaining the permission of the District Head, and obtained "volunteers". In

one of these, Chingowa, he was refused any cooperation by the Village Head at first, because this leader had heard nothing about the project from the District Head. When the District Head sent out a directive about the demonstration, the cultivators were forthcoming.

During the next few weeks, Malam Abdulla went round to the farms of all participants choosing infertile unfertilized plots. He then measured off two one-acre plots (if possible) and divided these in half. Four to fifteen days after the plants had germinated he applied the super-phosphate in the company of the cultivator. He explained in a friendly, cheerful, manner how it was necessary to make a small hole two to four inches away from the stalk and pour in a few pellets.

From July until harvest time in the fall, Malam Abdulla made monthly visits to all participants in the demonstration. During these visits he extolled the virtues of super-phosphate fertilizer, and together he and the cultivator went out to the plots and measured the height of the plants, and examined them comparatively. It was obvious in almost all cases that the plants treated with super-phosphate were larger, healthier, and broader-leaved. The contrast was especially marked for groundnuts since the untreated plants looked generally to be about half the size of the treated ones.

At harvest time Malam Abdulla did his best to make appointments with all the participants so that he could be on the spot to separate treated from untreated crops, and to keep the yields of the experimental one acre separate from other plots not included in the demonstration. This was not possible for sixteen out of seventy-eight cultivators. These men simply harvested their crops and took no notice of the experimental plots even though they had participated in the scheme up until harvest time.

For the rest, the results were varied, but the overall technological success of the demonstration was indisputable. For those measured, there was a mean increase in millet of 30.3% per test plot, and a mean increase of 35.1% for groundnuts. Variation was large, although almost everyone obtained at least a 10% increase on their fertilized plots, while some received

gains running up to 300%². In two cases for groundnuts and ten for millet, the increase on the test plot was less than 10% of that on the non-fertilized one. These twelve plots were owned by nine people; allowing for eight cases of negligence through absence or sickness, this leaves forty-three cultivators who experienced a significant (more than 10%) increase in productivity due to the action of super-phosphate fertilizer.

After the harvest season (November to January) had ended nothing more was done on the project for some time. Malam Abdulla prepared his report and turned it in to the Agriculture department at the capital, but remained in the Magumeri area. In March a District Council meeting was held in Magumeri, and the fertilizer was on the agenda for discussion.

The District Council, under the chairmanship of the District Head is composed of Village Heads, Ward Heads and some elder compound heads from the various villages and hamlets of the district. The body, a British innovation, discusses local planning, and votes on the disbursement of a small amount of money known as the District Council Fund.

This was a rather special occasion for the Council, for they were to have an African District Officer rather than a European, which was the usual practice. Generally speaking, the meeting differed considerably from all other Council meetings attended by the writer. The people seemed much more relaxed, much less stiff and formal compared to previous occasions. Comments passed back and forth between one person and another, whereas at previous sessions, people had sat silently, and never spoke unless spoken to first by a superior. The resulting loss in orderliness was offset by a large gain in freedom of expression. Many participants remarked afterwards on this difference and spoke favourably of the African District Officer, who prayed with the people at both the beginning and end of the meeting.

During the meeting, the District Head announced that the super-phosphate fertilizer was to be available within the next month or two for sale to those who would like to buy it. Several

² The standard deviations for these averages are as follows: millet, 25.2; groundnuts, 20.1.

objections to the fertilizer were voiced immediately. The school teacher of Magumeri gave a short talk extolling the virtues of super-phosphate and reminded the people that European technology was "a wonderful thing". He also repeated the claim that there had been widespread misuse of the fertilizer in the years before Malam Abdulla had come to show them how to use it correctly. Although this was heard in polite silence, objections to the fertilizer were still raised after the school teacher had finished. Several older men murmured, *faida ba* (useless), *ngɔlagnyi* (no good) and similar negative phrases. Finally, Malam Abdulla spoke to the meeting for about twelve minutes. He gave a rough summary of his work in the Magumeri area, and remarked repeatedly that the demonstration had been a complete success with many farmers. He explained that in those cases where the fertilizer had failed to give results, the farmers in question had done little or no hoeing, and the crop failures were therefore due to negligence and not the super-phosphate.

However, when the District Head asked the people to estimate how many would be interested in purchasing bags of super-phosphate pellets, there were no volunteers. On the contrary several old men stood up and gave sharply condemnatory speeches about the fertilizer. It was claimed that this fertilizer worked in Kano, Katsina, and Zaria, i.e. elsewhere in Northern Nigeria, where the soil was much redder. In Magumeri the soil was yellow, and needed compost or cattle dung; the super-phosphate was not entirely useless, but for the Magumeri area it was not practicable. Without standing up, several others made similar comments, and a negative consensus was soon reached. The super-phosphate fertilizer was the wrong kind of thing to use on farms in this area. No one rebutted these arguments, and no one mentioned the successful demonstration after Malam Abdulla had spoken.

The District Head closed the matter by saying that he would have a letter written to the agriculture department reporting the views of the Magumeri peasants, and asking for a field worker to be sent who would teach the people how to use the new fertilizer.

And so, after ten months of work the project was back where it had started. It may be that in future years the people will come to accept super-phosphate fertilizer; now, however, there is as much resistance to it as there was at the beginning of the demonstration.

Analysis

The demonstration of super-phosphate fertilizer in the Magumeri area was in most essentials a technical success. The programme was introduced by a Kanuri field worker employed by the Agriculture department which was under the direction of a senior Agricultural Officer who was himself a Kanuri. What went wrong? Why did the people so unanimously reject the innovation?

In discussing factors affecting economic growth, Linton (1952: 76) has commented that people will improve their lot unless they have had adverse experiences in the past with a particular innovation. This point is particularly relevant to the situation under discussion.

Some of the people in Magumeri had used the fertilizer in previous years without adequate instruction. By placing the pellets in the ground with the seed, they had damaged the plants in some cases, and killed them in others. When the Agricultural Officer made his speech in June, 1956, people remarked afterwards that the *bundar nasarabe* (European compost) was useless. It was agreed that European technology was very wonderful, but the Europeans did not grow millet and groundnuts, and therefore knew nothing of the techniques necessary for such cultivation. Therefore the speech was in effect a failure. A field worker who had rapport with the cultivators could easily have discovered this important fact and the department would then have been aware that they were not planning an innovation at all but rather that they had a battle on their hands against a confirmed negative opinion. That references were made to the previous misuse of the fertilizer indicates that there was some appreciation of this fact. However simple contradiction was not sufficient to change these attitudes.

Linton (1952: 77) has also suggested that peasants view any attempts to change their economic condition with suspicion when these originate from their rulers. The peasant, often quite justifiably, feels that anything his rulers offer as a chance to improve conditions is probably much more to the ruler's advantage than to his own.

This was very certainly the case in Magumeri, and had occurred several times before. Thus, only a few weeks before the fertilizer demonstration began, the Village Head of Magumeri had tried to convince people of the worthiness of literacy. His argument centered around the idea that when literate the peasants would be able to catch their rulers, including himself, for issuing false tax receipts (Cohen and Frank, 1960). When the people refused to volunteer he forced a number of individuals to sign up for the literacy courses. It is difficult to say exactly how many were forced to "volunteer" for the fertilizer demonstration, but that coercion was involved is undoubtedly true.

On the other hand, a strange and almost unprecedented thing occurred at the final meeting when the people were asked whether or not they would use the fertilizer in the coming year. District Council meetings were usually very stiff affairs in which a formal agenda was followed under the guidance of a British District Officer. Very often a District Head rehearsed these "democratic" meetings first to make sure motions would be seconded, voted on properly, etc. On this occasion, an African District Officer was present, and the District Head gave the members of the Council a definite choice as to whether they would accept the fertilizer or not. Bornu is an autocratic country and subordinates are usually ordered about, unless the matter is a trivial one. The outward signs of democratic procedures introduced by colonial rule are very superficially imposed upon feudal autocracy, so that effective social action is carried out dictatorially. This is an ancient society and people are traditionally accustomed to these procedures. That dictatorial powers were not invoked over the decision to use, or not use, fertilizer in years to come, immediately defined it as a trivial and unimportant matter upon which people could make up their own minds.

This triviality is supported by traditional notions of cultural and social change. It has often been said that Muslims are tied to their traditional ways because of the fatalism inherent in their religious beliefs. Unfortunately this is an overgeneralization that explains very little, and certainly not the course of events described above. The Kanuri are Muslim, and they often *do* make fatalistic statements. But, their fatalism always concerns areas of total impotence as these are conceived of by the speaker. Thus rural peasants speak in a fatalistic way about the political organization of Bornu, although this is not the case with many urban persons who belong to, or support, reform parties. Or again, fatalism may be expressed over death, or knowledge of God, or the origin of the world, or its future. Fatalism is never referred to, however, for areas of behaviour that the individual construes to be susceptible to change by human efforts. This is especially true of two closely related areas of social life, (a) the economic sphere, and (b) social relations. The Kanuri believe that it is possible and desirable to increase economic status by one's own efforts. The preferred route to economic betterment is not via technology, although this is important, but by improving social relations. Thus to become a truck driver, one needs workable relations with people who are drivers, so that the status of apprentice may be achieved. That lorries are a technological improvement over horses and donkeys is easily perceived and accepted. That is to say, the Kanuri are not against change because as Muslims they accept the traditional world as a manifestation of God's will. They do believe, however, that individual advancement is gained primarily through profitable social relations, and only secondarily through technology.

It should also be noted in this respect that the Magumeri peasants never at any time voice any dissatisfaction with the quantity of their crop yields *using customary techniques*. Complaints are heard but these always have to do with other aspects of farm production more closely related to family and household organization. Traditionally, and this is so today, crop yields are increased through expanding one's acreage under cultivation. For all peasants questioned this is accomplished through the expansion of their household size, either by taking more wives, or client

followers, or having children. Conversely, peasants who experience a decrease in crop yields attribute this to a loss of personnel in their household (Cohen, 1959: 272-5). Thus increased yields like many other facets of self-improvement in Bornu are based on social relations, not technology, when seen from the peasants' point of view.

Although there is no confirming evidence, another factor may have been operating in this situation. The sudden release from autocratic leadership could have been an expression of the aggression, hostility, and rebelliousness, usually associated with psychological reactions to authoritarian leadership. White and Lippitt (1953: 602) have shown this to be so in their studies of children's clubs, and it may have a much wider application. Whether or not people with a long tradition of autocratic social organization experience these same feelings, with the same intensity is a question which must await further research.

The field worker, Malam Abdulla, was a young man of twenty-two. He had recently graduated from a one-year course at an agricultural technical training college and hoped to rise quickly in the Bornu department. He was, however, blocked by the seniority system which placed over him people with less education than himself. The college officials had evidently made much of the advantages of education and promised the graduates rapid advancement. But, jealousy, nepotism, and his youth held him back, for the moment, from obtaining a higher post. Malam Abdulla deeply resented this, and continually blamed his lot upon the traditional social order of Bornu. He admired European technology, which had given him his hoped-for status, and was also attracted to the western ideology of liberal democracy, with which he had come into contact in secondary school.

His department head, the Agricultural Officer, also admired European technology and culture. He lived in a European house, ate western food, and could on occasion act as a completely acculturated person. That is to say, both the department head, and the field worker indicated a generalized cathexis for western culture, not just its technology.

This was reflected strongly throughout the fertilizer demonstration. The super-phosphate was first praised as a part of western technology which was dubbed "wonderful". It was made clear that this technique could increase productivity, but the idea was gained that it was because of European technological superiority that the fertilizer should be considered worthwhile. Perhaps the most rigid extension of western culture as well as technology, was in the use of one-acre plots as demonstration units. Since the goal of demonstration was to indicate the increase in productivity occasioned by the fertilizer, it was necessary only to obtain a plot and divide it in two. By always insisting on an acre, the field worker often left part of a farm plot out of the experiment arbitrarily, and by implication emphasized the "foreign" character of the innovation.

The reaction to all this was simply to intensify the belief that Europeans knew nothing about Kanuri farming techniques.

Another difficulty could have been the field worker's age. However, he was well aware that in Kanuri society young men do not tell older men how to behave, and was at all times polite, and respectful to older peasants. On the other hand, Malam Abdulla was a member of the political organization by training, and by birth (his father was a Village Head). This gave him high status so that he could make suggestions to older people. Negative attitudes not to his age, but to his programme were reflected in peasants' statements to the writer that Malam Abdulla came from Yajuwa, to the south of Magumeri where the soil was a different colour, and therefore more amenable to the "European compost".

Finally, there was no "follow up" on the successful demonstration. The field assistant made little or no attempt to assess whether or not the peasants were convinced of the utility of the fertilizer. He conceived of his job as one in which his main task was to carry out a successful field demonstration, keep records, and turn in a final report. During the meeting, well after the harvest season when negative opinions and stereotypes had had several months to congeal, only the leaders of the community spoke of the project. No participating farmer was brought forward to speak of the success which he had observed on his

own farm plot. This added to the general impression of the fertilizer as an intrusive item, and one which had no practical value under local conditions.

Conclusion

The human side of innovation has often been emphasized as being just as important as the technological. The Magumeri experience reiterates the fact that the social and psychological context of innovation requires careful analysis so that variables affecting innovation may be isolated and prepared for before any development programmes are put into action. If the place of social relations, as compared to technology, in farm production had been taken into account, the results of this experiment might well have been less disappointing. Furthermore, it should be emphasized that all technology is imbedded in a welter of cultural accretions. It is the responsibility of the innovator to isolate cultural characteristics of technology which are necessary to its successful operation, from those which are simply there because of the cultural origins of the item. This is what lies at the root of flexibility as opposed to rigidity in the introduction of western technology to the underdeveloped areas of the world.

University of Toronto.

BIBLIOGRAPHY

- R. COHEN, *The Structure of Kanuri Society*. Doctoral Dissertation, University of Wisconsin. University Microfilms Inc., Ann Arbor, Michigan, mic-60-986 (1959).
- and A.G. Frank, "Social Organization and Social Change in Soviet Industry, and African Politics: A Theory of Conflicting Standards." Mimeographed (1960).
- J.H. GREENBERG, "Studies in African Linguistic Classification: VIII." *Southwestern Journal of Anthropology*, Vol. 10, 405-415 (1954).
- R. LINTON, "Cultural and Personality Factors Affecting Economic Growth." In *The Progress of Underdeveloped Areas*, Bert F. Hoselitz, editor, Chicago, University of Chicago Press (1952).

- A. ROSMAN, "Social Structure and Acculturation Among the Kanuri of Bornu Province, Northern Nigeria." *Transactions of the New York Academy of Sciences*, Ser. II, Vol. 21, No. 7, 620-630 (1959).
- R. WHITE, and R. LIPPITT, "Leader Behavior and Member Reaction in Three 'Social Climates'." In *Group Dynamics: Research and Theory*. D. Cartwright and A. Zander, editors. Evanston, Illinois, Row-Peterson (1953).

L'organisation politique en Anthropologie

par VINCENT LEMIEUX

La tâche entreprise ici est d'élaborer un langage qui soit commun à l'anthropologue et au spécialiste de la science politique. L'évolution des deux disciples concernées semble propice à une telle rencontre: les formes politiques se ressemblent de plus en plus, et l'anthropologue se met à faire la science de sa propre société, dans le même temps que le spécialiste de la science politique s'intéresse à des sociétés lointaines.

Mais il faut bien constater que la logique propre aux phénomènes d'organisation politique n'en est pas mieux éclairée, c'est-à-dire qu'on ne parvient encore que très difficilement à l'analyse vraiment scientifique. Les travaux sont, ou trop idéologiques, ou, en réaction, trop descriptifs. Ainsi l'anthropologue, quand il se trouve confronté à des systèmes politiques différents des nôtres, doit choisir d'utiliser des théories inadéquates ou de raconter tout simplement ce qu'il a vu.

Bien sûr, quelques auteurs ont réussi à briser le dilemme, et leurs hypothèses sont des acquis. Mais ces hypothèses, où anthropologues et spécialistes de la science politique peuvent s'accorder, sont encore très rares et très partielles, et il leur manque toujours un cadre à l'intérieur duquel on puisse les poser.

Nous voudrions présenter l'ébauche d'un tel cadre, corrigé et développant un exposé discuté récemment, à Paris, au séminaire de M. Lévi-Strauss.

La réflexion s'exercera sur des faits anthropologiques pour une double raison. D'abord pour permettre le dépaysement, seul capable d'indiquer les frontières entre l'idéal et le réel. Mais surtout pour considérer tous les possibles: une science politique sans anthropologie n'est pas plus défendable qu'une astronomie qui se limiterait systématiquement à un certain canton de l'Univers.

Donc, nous chercherons quels sont les faits, dans diverses sociétés. Et c'est des propriétés internes de ces faits que nous ferons sortir la théorie, non pas de la traduction occidentale que nous en donnons.

Cette démarche scientifique s'impose, dans un monde où les signifiants politiques se ressemblent de plus en plus, tout en continuant de porter des significations différentes.

Les sociétés étudiées par l'anthropologue ne possèdent pas toutes une organisation politique. Fortes et Evans-Pritchard (1940), dans leur Introduction à un grand ouvrage sur les systèmes politiques africains, posent que des huit sociétés étudiées cinq ont un gouvernement et trois n'en ont pas. Par gouvernement ou organisation politique, ils entendent une autorité centrale, une machine administrative et des institutions judiciaires. Acceptons, pour le moment cette définition. Depuis quelques années, les anthropologues anglo-saxons se sont intéressés tout spécialement aux sociétés sans gouvernement. Des sous-types divers ont été dégagés, dont tout un ensemble, celui des systèmes dits segmentaires, où les autorités des familles, lignages ou clans suffisent à assurer l'intégration sociétale, qui se fait de niveaux en niveaux par inclusion de segments en des collectivités obligées de plus en plus étendues (Middleton et Tait, 1958).

Entre les segments appelés à s'inclure ensemble dans une unité plus grande, la parenté est tout aussi bien fictive que réelle: c'est le cas dans cette impressionnante généalogie qui, chez les Tiv du Nigéria, indique selon quels chemins doivent se faire les inclusions successives. Mais l'important est que les relations entre segments sont conçues sur le modèle de liens sociaux intensément vécus. Par exemple, les Tallensi disent "frères" les segments qui s'incluront ensemble dans un niveau supérieur, et les Luo voient leur système segmentaire de lignages comme une projection agrandie de ce qui se passe dans la famille (Le Vine, 1960).

Toutefois il n'est pas rare qu'une organisation politique fragmentaire ou temporaire apparaisse dans les sociétés sans gouvernement. C'est-à-dire que des chefs et des groupes, civils ou militaires, imposent leur autorité hors des liens de parenté et

des relations d'amitié ou de voisinage qui les prolongent. Radcliffe-Brown (1940: XIX) rapporte que, lorsque des petites hordes australiennes, habituellement indépendantes, vont célébrer ensemble certains rites religieux, une assemblée règle, le temps que durent les cérémonies, les conflits qui peuvent surgir entre les groupes. Et Mandelbaum (1956: 300) montre comment une association de guerriers dirigeait la chasse au bison, chez les Cree: le chasseur qui attaquait avant le signal, ou qui ne parvenait pas à maîtriser son cheval, était sévèrement puni dans ses biens, et cette autorité temporaire des guerriers était si bien conçue comme opposée à l'organisation de parenté, que le propre frère du chasseur coupable pouvait exécuter la punition.

Ces faits sont instructifs, et mènent à la question: qu'est-ce donc qui dans la structure des sociétés détermine l'apparition d'une organisation politique? Nous croyons que ce sont, exception faite des cas d'emprunt pour simples raisons de prestige, des phénomènes d'écart pouvant être classés, à première vue, sous quatre espèces différentes.

Ecart spatial d'abord. Au-delà de certaines dimensions, ou encore lorsque les principes de parenté et de résidence jouent de certaines façons, il semble qu'une organisation politique devienne nécessaire pour assurer la cohésion d'une société, si seulement cette cohésion est cherchée. Ce serait, par exemple, le cas des petites bandes australiennes dont parle Radcliffe-Brown. Ces phénomènes, et les seuils entre eux, sont encore mal éclairés, et c'est dommage. Signalons toutefois une hypothèse récente de Pospisil (1958: 16-17), voulant que la corrélation entre des fonctions légales et politiques d'une part, et les principes de parenté et de résidence d'autre part, soit forte quand dans un groupe les deux principes ont une importance à peu près égale.

Les écarts de la deuxième espèce se manifestent entre groupes hiérarchisés. Il peut s'agir de clans ou de lignages dont les uns sont supérieurs aux autres; de sociétés où les classes matrimoniales sont ordonnées, c'est-à-dire où le mariage est hypergamique ou hypogamique (cas nombreux en Asie du sud-est); de moitiés asymétriques; de sociétés où des classes ou gra-

des d'âge se superposent aux lignages ou les remplacent tout simplement (Afrique centrale et Afrique orientale); de la suprématie de certains clubs ou associations (comme chez les Cree). L'autorité appartient alors à ceux qui sont situés au sommet de la hiérarchie; ils peuvent occuper aussi des positions d'autorité dans le système de parenté, mais les deux rôles demeurent distincts.

Les écarts de la troisième espèce pourraient être dits socio-économiques. Leur variété est grande: sociétés faites de sujets libres et d'esclaves; États de conquête où des vainqueurs exploitent des vaincus; organisations de type féodal; grands royaumes, tels l'Égypte et la Mésopotamie, avec stratifications suivant la descendance, la richesse et le rang officiel; enfin sociétés à castes. Les groupes hiérarchisés n'en coopèrent pas moins ensemble: ici le conflit remplace la coopération. Leach (1954) a brillamment décrit ce passage chez les Katchin de Birmanie, où il arrive périodiquement que certains lignages, solidaires avec d'autres dans une organisation *gumlao*, empruntent aux Shan voisins le modèle prestigieux d'une organisation féodale, et s'appuyant sur des esclaves instaurent une domination politique *gumsa*.

Enfin, des écarts peuvent exister entre sociétés. Ils déterminent alors l'apparition d'autorités politiques qui les conscrivent plus fortement que le font les autorités traditionnelles. C'était le rôle, temporaire il est vrai, des chefs de guerre chez les Iroquois et chez les Crow. Ce fut aussi, au siècle dernier, celui du roi zoulou Tchaka, créant à partir d'unités politiques disjointes un grand royaume combattant. Remarquons que dans ce cas, comme dans beaucoup d'autres, l'hostilité n'est pas imposée de l'extérieur, mais provoquée par le chef qui entreprend de constituer une organisation militaire.

Cette classification n'est pas la seule possible, et il est bien évident que plusieurs de ces phénomènes d'écart peuvent jouer en même temps, surtout lorsque les sociétés atteignent certaines dimensions ou un certain développement. Nos sociétés industrielles modernes sont justement caractérisées par une multiplicité de ces écarts, pour des raisons qu'il est inutile de rappeler ici.

D'ailleurs il est préférable que la recherche s'exerce, dans un premier temps, sur des sociétés moins complexes, où se découvrent plus facilement les *positions* et les *liaisons* qui forment les systèmes politiques.

Nous parlons de positions et de liaisons afin de rendre les organisations politiques accessibles à un traitement par la théorie des graphes ou réseaux. Cette théorie est bâtie à partir de points et de lignes, et consiste en un ensemble de théorèmes qui font apparaître des propriétés structurelles souvent cachées à première vue.

Quels sont les individus ou les groupes qui occupent les positions dans un réseau politique? On ne peut pas proposer un critère rigoureux: les groupes pertinents varient d'une société à l'autre, et aussi à l'intérieur d'une même société, quand on passe d'un secteur politique à l'autre. Il faut isoler dans chacun des cas les unités indivisibles, c'est-à-dire celles qui se comportent comme un tout, et qui sont aussi visées comme un tout par les autres unités. Dans un système politique ces unités sont de deux sortes, les gouvernantes et les gouvernées: nous appellerons celles-ci les *sections* politiques et celles-là les *autorités* politiques

On peut distinguer deux niveaux: le macrostructurel et le microstructurel, ou encore le niveau des structures de masse et le niveau des structures fines. Le premier concernerait les relations officielles, déterminées; le second, les relations plus aléatoires. Au niveau microstructurel on se demanderait comment les décisions sont prises; au niveau macrostructurel quelles sont les institutions. Ainsi la position du roi africain, monolithique en macrostructure, devra éclater en un ensemble aléatoire si on veut atteindre la microstructure: il faudra tenir compte de sa mère, de ses frères, des ses femmes, de ses conseillers, dont on sait l'influence qu'ils avaient sur lui dans certains royaumes anciens. Dans cet article nous nous contenterons de demeurer au niveau macrostructurel.

Quant aux liaisons entre positions, nous croyons qu'elles obéissent à une certaine logique et plus précisément qu'elles sont fondamentalement huit, selon que sont marqués ou non trois traits pertinents. Il faudrait tout un autre article pour défendre

cette hypothèse, et nous espérons l'écrire bientôt. Il suffira pour le moment de poser cinq liaisons différentes. Premièrement, l'absence de liaison, ou *distance*, qu'on symbolise en théorie des graphes par deux points non reliés entre eux. Deuxièmement, une liaison de *solidarité*, soit deux points reliés par une ligne pleine. Troisièmement, une liaison d'*hostilité*: une ligne brisée entre deux points. Quatrièmement, une liaison de solidarité avec subordination, ou plus simplement de *régulation*, symbolisée par une ligne pleine orientée. Et cinquièmement, une liaison d'*hostilité* avec subordination, disons liaison de *domination*, qu'on symbolise par une liaison d'*hostilité*, orientée elle aussi. Ces deux dernières liaisons peuvent être unilatérales ou bilatérales: dans ce dernier cas elles ne se confondent pas avec la solidarité ou l'*hostilité*. On a l'habitude en théorie des graphes de faire cette confusion et de ne pas définir les liaisons qu'on utilise. Malgré ces défauts, des sociologues et des mathématiciens de l'Université du Michigan (Harary, Cartwright, Norman, Ross et d'autres) sont déjà parvenus à des résultats intéressants (par exemple, Harary 1959 a et 1959 b).

Pour clarifier les différences entre liaisons nous proposons les définitions générales suivantes. Il y a *solidarité* quand un état positif à une position entraîne un état positif à l'autre, ou quand un état négatif entraîne un autre état négatif. Par contre il y a *hostilité* quand un état positif à un bout de la relation entraîne un état négatif à l'autre bout. Remarquons que cette formulation s'accorde avec ce qu'en théorie des jeux on appelle coopération d'une part, et conflit d'autre part: la lutte pure ne se définit-elle pas par le fait que si Primus a une utilité,

Quant à la *régulation*, elle consisterait à forcer chez l'autre un état positif, et la *domination*, à forcer un état négatif. Les définitions sont données comme si seulement deux états étaient possibles (le positif et le négatif), mais il est bien évident que cette opposition binaire peut être élargie en des sériations probabilistes.

Nos liaisons ainsi définies servent à mieux situer les quatre espèces d'écartes distinguées plus haut.

Disons d'abord que l'organisation de parenté, qui suffit dans certains cas à intégrer une société, consiste en une structure

serrée de liaisons de solidarité, avec plus ou moins de régulation. Il y a écarts *spatiaux*, ou distances, quand certains liens de solidarité manquent ou disparaissent, relâchant ainsi le réseau. Les écarts *hiérarchiques* se traduisent par des liaisons de solidarité qui demeurent, mais moins nombreuses et comportant plus de régulation. Quand se produisent des écarts *socio-économiques*, des liaisons de solidarité font place à des liaisons d'hostilité, la domination pouvant être plus ou moins grande. Enfin, des écarts *sociétaux* signifient qu'entre sociétés, de la distance, de l'hostilité ou de la domination se manifestent.

Les quatre liaisons et la distance (ou absence de liaison) font avec les positions qu'elles joignent ou pas des réseaux sociaux. Mais comment définir sur ces réseaux l'organisation politique? Nous avons bien distingué les sections des autorités, et parmi nos liaisons deux (la régulation et la domination) semblent plus politiques que les autres. Mais ce n'est pas suffisant: un père de famille est une autorité et il exerce de la régulation sur ses enfants, toutefois nous ne dirons pas qu'une famille est une organisation politique. Nous avons même prétendu qu'il y a des sociétés sans organisation politique. Une autorité politique, avons-nous ajouté, n'apparaît qu'en connexion avec certains écarts dans les structures sociales. Il est temps d'aller plus loin et de justifier ces hypothèses en définissant strictement ce qu'est une organisation politique.

Pour ce faire nous emprunterons une démarche analogue à celle de M. Lévi-Strauss (1958: 63-76) quand il définit l'élément de parenté. Quatre positions, nous dit-il, suffisent à définir cet élément, ou plutôt trois relations entre ces positions. Soit un homme et sa femme, le frère de la femme et l'enfant mâle des deux premiers. Les trois types de relations familiales toujours données dans la société humaine y sont présentes: relation de *consanguinité* entre un germain et une germaine (le frère et la sœur), relation *d'alliance* entre le mari et la femme, et relation de *filiation* entre parent et enfant.

"Cette structure élémentaire, dit notre auteur, résultant de relations définies entre quatre termes, est à nos yeux le véritable *atome de parenté*. Il n'y a pas d'existence qui puisse être conçue

ou donnée en deçà des exigences fondamentales de sa structure, et, d'autre part, il est l'unique matériau de construction des systèmes plus complexes. Car il y a des systèmes plus complexes; ou, pour parler plus exactement, tout système de parenté est élaboré à partir de cette structure élémentaire se répétant, ou se développant par intégration de nouveaux éléments" (Lévi-Strauss, 1958: 58-9).

Peut-on définir pareillement un élément où se trouvent les types de relations toujours données dans les structures politiques? Nous le prétendons. Tout comme l'élément de parenté, cet élément politique serait fait de quatre positions et de trois types de relations. On aurait d'abord (au moins) deux sections, avec une relation de *sectionnement* entre elles. Sur ces deux sections on aurait ensuite une autorité, et la relation de l'autorité à chacune des sections pourrait être dite *d'allégeance*. L'ensemble de ces trois positions a été profondément saisi par Nadel (1957: 85-88), dans le dernier ouvrage qu'il ait écrit, quand, montrant comment la relation primordiale entre deux rôles s'élargit d'abord en une triade, pour ensuite prendre place progressivement dans tout tissu social, il remarque qu'il existe pourtant des troisièmes partis consacrés, permanents: "Les détenteurs des rôles de supervision, de contrôle, d'autorité, ceux qui agissent officiellement au nom d'un public, du reste de la société, et qui s'occupent ainsi de la façon dont les rôles et les relations sont accomplies". disons +5, Secundus a inversement une utilité -5?

Mais ces trois positions ne suffisent pas à former l'élément politique. Pour des raisons qui apparaîtront bientôt, il faut poser une autre autorité, en relation avec la première. Cette relation est difficile à nommer, mais nous suggérons de dire: *division*.

Si nous notons les deux sections par S et T, et les deux autorités par A et B, les trois types de relations politiques sont donc:

- 1) sectionnement entre S et T;
- 2) allégeance entre S et A et entre T et A;
- 3) division entre A et B.

Il faut encore une précision pour établir l'élément politique. Celui-ci apparaît, selon nous, seulement si S et T ne sont pas en liaison de solidarité. Ce qui est d'ailleurs une autre façon de dire qu'il y a élément politique quand les deux sections sont véritablement sectionnées. Ce n'est pas le cas quand elles sont liées par de la solidarité, et nous proposons de réunir en une seule unité les sections qui sont toutes solidaires l'une de l'autre. Par exemple, si S et T, T et U, ainsi que S et U sont solidaires, il n'y a qu'une seule section. A condition d'opérer cette réduction, on voit aisément que tout élément composé de deux sections et de deux autorités est politique.

Selon les relations qui existent entre A et B, trois grands types peuvent être distingués:

1) s'il y a distance, hostilité ou domination bilatérale entre A et B, nous dirons que l'organisation politique bâtie autour de A est *indépendante*;

2) s'il y a solidarité ou régulation bilatérale, nous dirons quelle est *interdépendante*;

3) s'il y a régulation ou domination unilatérale, l'organisation politique sera dite *dépendante*.

On pourrait facilement compliquer la typologie en subdivisant ces trois types, et surtout en tenant compte des divers liaisons entre sections.

Plusieurs remarques sont nécessaires pour que l'on nous comprenne bien.

D'abord rappelons qu'il s'agit d'élément et que l'organisation politique définie sur cet élément est la plus simple qui soit. Il n'est pas impossible qu'une société donnée puisse se réduire grossièrement aux positions A, S et T, avec en face de A une autre autorité, B. Pensons à une tribu guerrière, sectionnée en une classe de militaires et une classe d'esclaves, le chef les menant au combat contre une tribu adverse. Ni entre S et T, ni entre A et B, il y a solidarité. L'organisation politique est indépendante et si la tribu adverse dirigée par B est vaincue et dominée, son organisation politique devient dépendante.

Ces sociétés élémentaires ne sont pas sans intérêt, quand on les trouve. Des phénomènes instructifs s'y manifestent plus nettement qu'ailleurs. Ainsi, pour reprendre l'exemple précité, il n'est pas rare qu'en de telles sociétés l'autorité, bien que sortie de la section supérieure, en vienne à s'appuyer contre elle sur les esclaves, phénomène qui rappelle curieusement l'accord entre générations alternées dans les systèmes de parenté et les relations moins cordiales entre générations consécutives.

Les sociétés sont à peu près toujours complexes plutôt qu'élémentaires. Mais, comme les organisations de parenté, les systèmes politiques complexes sont formés par intégration d'éléments. Par exemple, un réseau fait de trois autorités (A, B et C) et de quatre sections (S, T, U et V) comporte théoriquement dix-huit éléments. En effet, si on fait le calcul, on constate qu'il y a six combinaisons possibles par deux de quatre sections, chacune de ces combinaisons pouvant coexister avec chacune des trois combinaisons par deux de trois autorités.

Mais si dans une société complexe certaines liaisons entre sections sont de solidarité, d'autres de domination, d'autres encore de distance, ect., comment d'une part décider s'il y a organisation politique ou non, et d'autre part à quel sous-type appartient l'organisation politique, si elle existe? Le problème ne nous semble pas insoluble, à condition d'envisager des solutions dialectiques. Il serait vain d'en proposer ici dans l'abstrait: elles ne sortiraient que de l'étude approfondie de cas particuliers.

Une autre difficulté s'introduit du fait que des sections à un certain niveau peuvent devenir des autorités à un niveau inférieur. On a la même situation dans une organisation de parenté, quand un fils à un niveau est en même temps père à un autre niveau. Evidemment, si S, tout en étant soumis à A, commande l'allégeance de U et de V, l'organisation politique dont il est la tête sera dite dépendante.

Ces quelques précisions apportées, nous pouvons maintenant faire remarquer qu'une telle construction par intégration d'éléments n'est pas sujette, c'est du moins notre conviction, à une critique courante et qui insiste avec raison sur une difficulté fondamentale des sciences. Nous voulons dire le décalage épisté-

mologique entre macrostructurel et microstructurel. Les économistes s'y butent depuis longtemps et la sociologie n'en est pas exempte. Nous pensons aux efforts de M. Bourricaud (voir son prochain volume: *De l'Autorité*) pour inférer d'une psychosociologie du leadership dans les petits groupes formés en laboratoire une théorie politique qui soit valable au niveau macrostructurel. Avec nos réseaux de positions et de liaisons, nous sommes toujours demeurés dans le macrostructurel, dans l'officiel et le déterminé, par opposition à l'aléatoire. Il faut rappeler à ce propos qu'il est tout à fait erroné de confondre la macrosociologie avec l'étude des grands ensembles sociaux, et la microsociologie avec celle des petits groupes. Une famille peut fort bien donner prise à une étude macrosociologique, si les relations y sont instituées, alors qu'une foule résiste à cette analyse et nécessite un traitement microsociologique. Nous avons indiqué plus haut comment distinguer autour des concepts de décision et d'institution ces deux niveaux épistémologiques dans l'organisation politique, et comment les relations, de déterminées qu'elles sont en macrostructure, deviennent seulement probables en microstructure.

Nous avons fait l'hypothèse que l'organisation politique s'explique par un manque de solidarité entre sections, et secondairement par les liaisons qui existent entre autorités. On remarquera que nous n'avons encore rien dit des liaisons entre autorités et sections. C'est pourtant sur elles qu'on est habituellement tenté de définir la politique.

Dans la logique de notre démarche elles ne sont que conséquences, bien qu'en réalité il y ait connexion fonctionnelle. Cette connexion s'exprime par le fait que la régulation ou la domination, d'autorités à sections, s'intensifie si entre sections il y a distance, hostilité, etc. plutôt que solidarité. La levée de tributs obligatoires est souvent l'indice de cette intensification, phénomène absent dans les petites sociétés solidaires où la subordination entre autorités et sections est bien plus bilatérale qu'unilatérale. Le chef Nambikwara a droit à plusieurs femmes mais il doit être généreux. Dans d'autres sociétés les sections contribuent de la nourriture au chef, mais à condition qu'il orga-

nise des fêtes. Si le chef manque aux obligations réciproques il est remplacé ou se retire de lui-même. On peut dire que de la sécurité individuelle est échangée contre de la sécurité collective attendue de l'autorité (Lévi-Strauss, 1955: 336-37). C'est le groupe considéré comme un tout qui est rétribué: les unités étant toutes solidaires, les signes et les biens circulent librement entre elles. Il n'y a qu'une section politique, et les décisions sont prises à l'unanimité.

Mais si cette solidarité complète n'existe plus, l'autorité doit commander une allégeance plus asymétrique. Une subordination réciproque mènerait à l'anarchie, puisqu'elle ne serait pas une mais multiple. Permettre aux intérêts opposés un trop grand contrôle de l'autorité serait ruiner la société.

Pourtant tout se passe comme si ces sociétés, où des écarts entre sections entraînent des allégeances asymétriques, s'efforçaient de rétablir par complication du système, ou mieux en instituant ou concevant d'autres ordres, une réciprocité perdue. M. Lévi-Strauss a montré que les structures de parenté obéissent à ce principe, et il a pu dire que la théorie de la réciprocité est "aujourd'hui, pour la pensée ethnologique, établie sur une base aussi ferme que la théorie de la gravitation l'est en astronomie" (1958: 179-180). Il a indiqué ailleurs que les faits politiques n'échappent pas à l'exigence de réciprocité et à la théorie qu'on en peut faire (1958: 345-347).

Précisons ce que nous voulons dire. Dans les sociétés où les écarts entre sections sont peu nombreux, un seul ou quelques réseaux, plus ou moins complexes selon les cas, suffisent à intégrer les unités politiques. L'allégeance est le plus souvent symétrique et de nombreuses chaînes cycliques parcourent le système. La réciprocité est assurée sans trop de frais, pourrait-on dire. Par contre, quand de nombreux écarts se manifestent, l'allégeance est corrélativement plus asymétrique, les liaisons sont transitives (si S est subordonné à T et que T l'est à A, S l'est aussi à A) et les chaînes cycliques à peu près inexistantes. Pour que soit rétablie la réciprocité, que nous posons comme exigence fonctionnelle du système, diverses solutions sont possibles, que nous signalerons bientôt, mais qui consistent toutes, du point de vue formel où nous nous situons, à rendre symé-

triques des liaisons asymétriques et cycliques des chaînes non-cycliques. Ce qui suppose, nous l'avons dit, une complication des réseaux, réelle et idéale.

Donc, suivant les écarts entre sections, les systèmes politiques sont simples ou compliqués. Dans les premiers la subordination est limitée et les liaisons entre deux positions données ne varient guère. Dans les seconds la charge de subordination est lourde et les liaisons entre deux positions sont très diverses.

Cette formulation évoque certaines lois statistiques du "moindre effort", découvertes par Zipf et raffinées ensuite par d'autres auteurs. Le linguiste Guiraud (1959: 80), par exemple, a montré qu'une telle loi était à l'œuvre dans le discours. Les mots les plus longs contiennent généralement plus d'information, sont moins probables, mais l'énergie nécessaire à leur phonation est aussi plus grande. Si nous utilisons plus fréquemment ces mots, l'information augmente, mais le coût aussi; et si nous utilisons plus fréquemment les mots les plus courts, nous obtenons un texte moins coûteux, mais aussi moins original. La solution adoptée sera donc la plus économique possible, c'est-à-dire celle où l'information moyenne par phonème est maxima.

Subordination et effort d'une part, diversité et information d'autre part, ne sont pas sans analogie, mais il faut reconnaître que nous sommes encore loin de telles lois sur les systèmes politiques. Plus exactement, disons que ce sera impossible tant que nous n'aurons pas découvert, dans notre domaine, l'équivalent du phonème, soit le plus petit élément distinctif dans ce qui passe d'un acteur politique à l'autre.

Sans pousser plus loin une analyse qui exigerait l'étude de sociétés particulières, leur représentation sous forme de réseaux et des calculs sur ces réseaux, nous voudrions maintenant signaler quelques types de solutions propres à sauvegarder ou à rétablir la réciprocité dans un système politique. Nous ferons une grande division entre les solutions *synchroniques* et les solutions *diachroniques*.

Il y a d'abord, parmi les solutions synchroniques, la co-existence concurrente de deux organisations politiques ou plus.

On pense aux organisations judiciaires qui s'établissent en face des organisations gouvernementales. Les autorités peuvent être les mêmes, mais les normes sont différentes. Ainsi, au royaume d'Ankole, en Ouganda, où les Bahima dominaient des Bairu vaincus, le roi, lui-même Bahima, qui dirigeait une organisation gouvernementale permettant l'exploitation des Bairu, n'en prenait pas moins leur défense, au tribunal, si des chefs Bahima s'étaient montrés trop entreprenants (Oberg, 1940). Ces structures concurrentes apparaissent aussi quand existent entre groupes des écarts hiérarchiques. M. Lévi-Strauss (1958: 147-180) les a isolés et analysés dans certaines organisations dualistes où elles atteignent une grande complexité. Enfin la concurrence peut se produire à l'intérieur d'un seul réseau. Chez les Barotse un conseiller représente le peuple auprès du roi, et on le nomme "une autre espèce de roi". Mais une fois en position d'autorité, il devient à son tour représentant de l'Etat et ennemi du peuple. On place donc auprès de lui un député qui puisse appuyer le peuple, et ainsi de suite (Gluckman, 1955: 41).

D'autres sociétés ont institué une concurrence beaucoup plus tranchée. Les patientes recherches de M. Dumézil (1948) ont montré que deux représentations de la souveraineté courent le monde indo-européen: souveraineté du magicien et souveraineté du juriste. "Mitra est le souverain sous son aspect raisonnant, clair, réglé, calme, bienveillant, sacerdotal; Varuna est le souverain sous son aspect assaillant, sombre, inspiré, violent, terrible, guerrier" (p. 85). L'un est pour une équivalence excessive entre les hommes, l'autre pour une prévalence tout aussi excessive. Ce dualisme politique déborde d'ailleurs le monde indo-européen: il est fréquent de trouver chez les Indiens d'Amérique et les Noirs d'Afrique une division entre chef civil et chef militaire, ou encore entre chef séculier et chef religieux.

Enfin, certaines solutions sont plus idéales. Dans un article tout récent, que j'ai déjà utilisé depuis le début, l'anthropologue américain LeVine (1960) a montré que des sociétés que ne suffisent plus à organiser les relations de parenté, continuent pourtant de voir comme telles les relations entre leurs groupes. En Afrique orientale, des classes d'âge s'appellent entre elles "père" et "fils", ou encore "grand-père" et "petit-fils". Les

Iroquois voyaient leur confédération de tribus comme la "longue maison", sur le modèle des habitations qui contenaient leurs groupes matrilineaires. Des organisations religieuses viennent aussi en concurrence avec les organisations politiques. A Ankole, un dieu-tambour, plus grand que le roi, était censé considérer Bahima et Bairu comme des égaux. En Mésopotamie le roi n'était que le gérant de l'Assemblée des dieux, qui pouvait toujours confier à un autre la royauté. Ailleurs les ancêtres jouent ce rôle. Dans nos sociétés modernes des idéologies ont remplacé les mythes religieux, mais leur fonction est la même. Il s'agit de modèles conçus, propres à résoudre les contradictions dans les structures sociales et à achever celles-ci. Nous avons suggéré que dans le domaine politique ces contradictions tenaient à une réciprocité perdue qu'il faut à tout prix rétablir.

Si, en synchronie, la solution au déséquilibre fondamental dans les structures politiques est cherchée dans la *concurrence* des organisations, elle l'est, en diachronie, dans leur *alternance*. Cette alternance peut d'abord être prévue, attendue, comme dans la Chine antique, cas, il est vrai, assez exceptionnel. Autre empereur, autre code, les choses sont nommées autrement, et surtout l'"allure" du règne change: le précédent empereur avait régné par l'eau, l'actuel règnera par le feu. Jamais l'alternance, fondée sur la grande idée du *yin-yang*, n'a été mieux organisée. Généralement, lorsque l'alternance se réalise, bien loin d'être prévue dans la doctrine politique d'une société, elle s'exerce contre cette doctrine. C'est le cas chez les Katchin, quand les organisations *gumlao* et *gumsa* se succèdent l'une à l'autre.

Une autre espèce d'alternance, plus ou moins incluse dans la précédente, est celle entre règne et interrègne. Entre deux règnes toute organisation politique disparaît, on peut s'entre-tuer, se voler, etc. C'est ce qui se produisait souvent en Chine, tant que le Ciel n'avait pas montré par des signes sûrs qu'il confiait le Mandat à un nouvel empereur. Des faits semblables se retrouvent en Afrique: une fois le roi défunt, parfois par mise à mort au premier signe de faiblesse, c'est l'anarchie qui règne. A Ankole, les fils du roi combattent entre eux jusqu'à ce qu'un seul survive. C'est le chaos dans le pays, où du bétail est volé, des comptes personnels réglés, chacun ne pouvant s'appuyer que

sur ses parents. Ces périodes d'interrègne, quasi instituées, font penser à certaines situations actuelles, dont les significations africaines ne sont sans doute pas celles que nous supposons. D'autre part, il serait instructif de considérer nos propres campagnes électorales comme des temps d'interrègne, dont l'alternance avec les règnes constituerait un rythme obligé.

Une dernière catégorie de solutions réside dans l'inversion temporaire de certaines liaisons de subordination. Ces phénomènes d'inversion, qui débordent largement le domaine politique, sont parmi les plus intéressants qui soient. Ils se manifestent parfois dans les armées, où pour un jour les soldats sont servis par les officiers. Ils sont prévus dans certaines organisations politiques: chez les Ashanti du Ghana, il est prescrit durant le rite de l'Apo que les chefs entendent les moqueries, reproches et imprécations de leurs sujets. Ailleurs ce rôle est dévolu à des bouffons cérémoniels. On peut donner des phénomènes de décharge une interprétation psychanalytique, mais avant d'être vécus comme tels par les individus leurs conditions sont inscrites dans les structures politiques.

Telle serait l'ébauche d'un cadre d'hypothèses propres à mieux saisir les faits d'organisation politique. Ses principales idées directrices sont celles d'écart entre groupes, de positions et de liaisons à partir desquelles on peut constituer l'élément puis le système politique d'une société, enfin celle d'une exigence fonctionnelle de réciprocité qui fonde la concurrence ou l'alternance des organisations politiques. Certaines constructions, en particulier celle de l'élément politique, pourront paraître audacieuses aux anthropologues et encore plus aux spécialistes de la science politique. Pourtant cette audace théorique nous la devons en partie, à un auteur aussi prudent que Lowie (1948: 337), qui a écrit: "As Thurnwald remarks, political systems are each unique; yet they reveal certain common features, because, politically, human beings tend to behave more or less alike in similar situations. Accordingly, this phase of culture probably offers more definitely authenticated examples of parallelism than any other".

Il n'est pas sûr qu'anthropologues et spécialistes de la science politique soient prêts à accepter le langage que nous

proposons. Ce langage n'est pas pratiqué par la majorité des premiers et encore moins par celle des seconds. Il se situe, nous l'accordons, à un niveau d'abstraction assez élevé. Mais qu'une rencontre se produise à un niveau inférieur, proche du sens commun et des idées reçues, nous semble désespéré, pour la bonne raison que les théories à ce niveau (les anthropologues le savent bien) ne valent que pour un seul type de société, les nôtres. Contre leurs tenants nous redisons avec Hubert et Mauss (1909: XL): "Ils vont droit aux similitudes et ne cherchent partout que de l'humain, du commun, en un mot du banal. Nous nous arrêtons, au contraire, par méthode, aux différences caractéristiques des milieux spéciaux: c'est à travers ces caractéristiques que nous espérons entrevoir des lois".

**Faculté des Sciences Sociales,
Université Laval.**

BIBLIOGRAPHIE

- DUMEZIL, GEORGES, *Mitra-Varuna*, Gallimard, Paris (1948).
- FORTES, Meyer, et EVANS-PRITCHARD, E.E. (ed.), *African Political Systems*, Oxford University Press, Londres (1940).
- GLUCKMAN, Max, *Custom and Conflict in Africa*, Basil Blackwell, Oxford (1955).
- GUIRAUD, Pierre, *Problèmes et méthodes de la statistique linguistique*, D. Reidel, Dordrecht (1959).
- HARARY, Frank, "Status and Contrastatus", in *Sociometry*, vol. 22, pp. 23-43, (1959 a).
- "On the Measurement of Structural Balance" in *Behavioral Science*, vol. 4, pp. 316-323 (1959 b).
- HUBERT, H. et MAUSS, M., *Mélanges d'histoire des religions*, Alcan, Paris (1909).
- LEACH, E.R., *Political Systems of Highland Burma*, Bell & Sons, Londres (1954).
- LEVINE, Robert A., "The role of the Family in Authority Systems", in *Behavioral Science*, vol. 5, pp. 291-296 (1960).

- LÉVI-STRAUSS, Claude, *Tristes Tropiques*, Plon, Paris (1955).
- *Anthropologie Structurale*, Plon, Paris (1958).
- LOWIE, Robert H., *Social Organization*, Rinehart and Co., New York, (1948).
- MANDELBAUM, David G., "Social Groupings", in SHAPIRO, Harry, L., *Man, Culture and Society*, Oxford University Press, New York (1956).
- MIDDLETON, John, et TAIT, David (ed.), *Tribes Without Rulers*, Routledge and Kegan, Paul, Londres (1958).
- NADEL, S.F., *The Theory of Social Structure*, Cohen and West, Londres, (1957).
- OBERG, Karl, "The Kingdom of Ankole in Uganda", in FORTES et EVANS-PRITCHARD (1940).
- POSPISIL, Leopold, "Kapauku Papuan Political Structure", in RAY, V.F. (ed.), *Systems of Political Control and Bureaucracy in Human Societies*, American Ethnological Society (1958).
- RADCLIFFE-BROWN, A.R., "Preface", in FORTES et EVANS-PRITCHARD, (1940).

L'étude de la structure génétique d'une population métissée

PAR JEAN BENOIST

Le métissage est certainement l'une des principales forces évolutives capables de modifier le patrimoine génétique des populations humaines. Il est rare en effet qu'un groupe ethnique soit totalement fermé aux apports extérieurs, et les échanges de gènes entre groupes voisins sont incessants. Les bouleversements socio-économiques de notre époque accentuent encore cette tendance et donnent à son étude une grande actualité. Mais dans l'immense majorité des cas l'introduction de gènes nouveaux dans un groupe est peu perceptible en raison de son caractère lent et progressif, et également en raison de la proximité génétique des populations géographiquement voisines.

Les travaux de Fisher (1913), Rodenwaldt (1927), Davenport et Steggerda (1929), Herskovits (1930), Williams (1931) et Shapiro (1936) ont montré que l'étude du métissage devenait plus fructueuse si les populations mélangées étaient suffisamment dissemblables sur le plan génétique, si leurs rapports quantitatifs étaient tels qu'aucun des éléments ne soit trop exclusivement représenté, et si la population, une fois le métissage accompli se refermait en isolat.

Bien des anthropologistes considèrent cependant que l'étude de telles populations ne diffère guère par ses problèmes et ses méthodes de celles des populations plus stables qu'ils ont coutume d'analyser, et, leur problème taxonomique étant généralement résolu par des données historiques, ils ont tendance à les négliger. Les études les plus importantes, outre celles qui ont été mentionnées plus haut, ont porté sur la question de la variabilité des hybrides [Herskovits (1928), Wagner (1932), Trevor (1953)], sur les conséquences favorables ou défavorables du métissage et la notion d'hétérosis, ou, plus récemment sur la dynamique du

métissage abordée par Glass et Li (1953). Bernstein avait pour sa part donné des formules mathématiques d'application facile qui visent à déterminer le pourcentage des composants du métissage.

Mais, quels qu'ils soient, ces travaux envisagent la population métissée d'une façon globale, sans tenir plus compte de son évolution interne que dans le cas d'autres groupes humains qui, eux, ne sont pas métissés. La préoccupation des auteurs, à l'exception des travaux qui s'inscrivent dans la lignée de ceux de Glass et Li est de situer la population étudiée par rapport aux autres groupes humains, quant à la fréquence de ses gènes, à la valeur moyenne des caractères anthropométriques ou descriptifs et à leurs variations.

Il ressort de tous ces travaux que les populations métissées se placent très généralement, et pour la majorité de leurs caractères entre les populations d'origine. Les études globales des divers auteurs cités plus haut, et les nôtres (1957) font également apparaître la régularité de la distribution de ces caractères au sein de ces groupes. On peut, avec Trevor (1953) conclure de tout ce groupe d'études: "It can be stated categorically that the material available does not suggest that the distributions of metrical characters in populations derived from the crossing of distinct racial groups are in any way peculiar when compared in populations of unmixed origin."

*

* *

On peut cependant se demander si dans de telles perspectives tout un côté du métissage ne reste pas dans l'ombre.

Au début du métissage, avant même le premier croisement, la population initiale est formée de deux groupes entre lesquels l'écart est maximum. Comment va évoluer cet écart au cours des générations d'interpénétrations des deux populations, et comment l'anthropologue peut-il alors l'apprécier?

En supposant la panmixie réalisée dans cette population, on concevra fort bien que l'évolution d'un tel système doive vérifier

la tendance générale de tout système à passer irréversiblement d'un état moins probable à un état plus probable; les physiciens diraient la tendance à l'augmentation de l'entropie du système. La population initiale telle qu'ainsi définie représente l'état le plus hautement improbable. Elle est constituée en fait de deux groupes génétiquement dissemblables pour un grand nombre de gènes. Si cette population est suffisamment nombreuse et approximativement panmictique elle va tendre vers l'état hautement probable qu'est l'équilibre indiqué par la loi de Hardy-Weinberg. La reproduction panmictique exercera un brassage suffisant pour transformer la structure génétique de cette population et répartir toujours ses gènes conformément à cette loi, quelles que soient les liaisons entre les gènes et quelles que soient dans cette population les proportions entre les homozygotes et les hétérozygotes.

La fréquence des gènes n'est nullement affectée par ces remaniements, dès que la population est constituée, à moins que n'intervienne un autre facteur susceptible de la modifier. Etant indépendante de la structure génétique elle ne peut donc en devenir le témoin, et les études qui ne considèrent qu'elle ne donnent aucun renseignement sur ce plan.

Or l'anthropologie ne devrait-elle pas se soucier de situer de telles populations sur l'échelle qui les conduit vers l'effacement des deux groupes constitutifs? Pour une même composition d'origine deux populations pourraient en effet fort bien ne se distinguer que par une telle différence d'arrangement. Il faudrait donc évaluer pour chaque population métissée ce qu'on pourrait nommer son *niveau d'intégration* c'est-à-dire sa proximité à l'état stable d'équilibre défini par la loi de Hardy-Weinberg.

L'estimation de ce niveau pourrait théoriquement se faire par l'évaluation, possible dans certains cas privilégiés, du rapport entre homozygotes et hétérozygotes en supposant qu'au départ chaque groupe racial soit homozygote pour l'allèle choisi, et ce pour le différencier de l'autre groupe. Dans la population métissée parvenue à l'état d'équilibre la proportion des homozygotes ne dépendront en effet que de la fréquence des deux gènes au départ. L'écart entre la proportion observée et la proportion attendue, en l'absence d'homogamie ou d'autre facteur perturbateur reflèterait le niveau d'intégration.

Mais les meilleures méthodes qui permettent de distinguer deux groupes humains demeurent celles de l'anthropologie classique (Oschinsky, 1959); or nous ne connaissons que rarement leur génétique, et dans les cas où nous la connaissons, il n'est pas aisé d'inférer du phénotype au génotype. Le mode polygénique de transmission de beaucoup de ces caractères rend l'analyse encore plus délicate. D'autre part toute méthode mathématique en anthropologie du métissage se heurte à des difficultés considérables (Hiernaux, 1960) qui incite à chercher pour le moment une estimation surtout qualitative.

Mais l'équilibre vers lequel tend toute population panmixique ne lie pas seulement les génotypes à la fréquence des allèles: deux races ne diffèrent pas seulement par les gènes portés par un seul locus; elles se distinguent par un grand nombre de gènes qui dans le futur mélange seront hérités les uns d'une race, les autres d'une autre. Dans la première population de gamètes émise par les individus des deux races encore juxtaposées, tous les gènes qui par leur nature ou par leur fréquence caractérisent l'un et l'autre des groupes raciaux sont totalement associés entre eux. Au cours des générations cette association va se désagréger: "Chaque cycle de reproduction divise par deux l'écart qui sépare la composition actuelle de la population des gamètes de celle qui est atteinte à l'équilibre" (L'Héritier, 1954, p. 362) L'équilibre final sera finalement atteint lorsque toute association aura disparu.

On arrive donc à conclure que le degré d'association des gènes est un témoin de cet écart et qu'il tend vers 0 lorsque l'intégration s'est achevée.

Ce schéma théorique se complique parce que divers facteurs, en particulier le linkage, peuvent freiner la rapidité de ce brassage. Sans jamais affecter l'équilibre final, ils le retardent, et ils introduisent un facteur différentiel dans sa réalisation selon les groupes de gènes. D'autre part on ne teste que des manifestations phénotypiques qui ne sont que des témoins partiels et irrégulièrement fidèles du patrimoine génétique. Cependant, ces restrictions posées, il est très intéressant de chercher dans une population métissée ce critère qu'est l'association de caractères génétiquement indépendants. Les méthodes d'estimation sont

peut-être trop grossières encore pour que puisse être calculé un coefficient valable qui chifferait ainsi le *niveau d'intégration* de cette population; mais elles sont au moins suffisantes pour nous en donner une connaissance approchée.

*

*

*

Nous avons examiné sous cet angle un échantillon de la population de la Martinique (Antilles françaises), population formée de descendants des Noirs venus comme esclaves de la côte occidentale d'Afrique croisés avec des Européens, essentiellement des Français. Ce groupe s'est constitué à partir de la fin du 17^e siècle, et s'est développé au cours du 18^e siècle par un afflux considérable d'esclaves et de colons, les Noirs étant les plus nombreux dans la proportion de 10 à 1. Depuis, malgré diverses influences quantitativement négligeables (à l'exception d'un groupe mélando-indou qui demeure fermé), les Martiniquais ont gardé leur composition d'origine, mais un métissage très accentué a tendu à dissoudre les types raciaux initiaux.

A quel point cette dissolution est-elle arrivée actuellement? Un préjugé local la croit totale, au point de faire sourire ceux qui voient un anthropologue travailler sur ce sujet.

Effectivement, hormis une bourgeoisie endogame qui est coupée du reste de la population par un degré d'homogamie élevé lié au préjugé de couleur, les 250.000 habitants de la Martinique réalisent au mieux une population panmictique, particulièrement en raison du type de structure familiale qui permet à chaque individu d'avoir des relations fécondes avec plusieurs autres individus dispersés à travers l'île. On peut donc en inférer légitimement que le brassage est intense. Mais il ne se produit que depuis un petit nombre de générations.

La première constatation d'une association entre des caractères génétiquement indépendants dans cette population a été faite par Montestruc et Berdonneau (1958). Ils ont obtenus les résultats suivants sur 1 000 sujets du groupe A, 1 000 du groupe B et 1 000 du groupe O:

Tableau I

| | |
|---|-------|
| A | % rh- |
| | 10.1 |
| B | 5.8 |
| O | 7.6 |

Ces valeurs montrent que l'indépendance des groupes ABO et Rh est très significativement improbable. Un résultat comparable a été révélé par l'étude de l'anémie à l'hématies falciformes dans la même population. Les électrophorèses d'hémoglobine nous ont révélé une dépendance significative entre la présence d'hémoglobine S et celle de l'agglutinogène B. (Montestruc et coll., 1959). De telles associations, purement stochastiques, sont bien connues. Mais le généticien les considère comme des obstacles à ses recherches, et l'anthropologue a souvent tendance à négliger leur portée quant à ce qu'elles impliquent au niveau de la structure génétique de la population qui les porte.

Les faits qui précèdent suffisent déjà à attirer l'attention sur ce point. Mais ils peuvent être dus à diverses causes: cloisonnement géographique de l'île en groupes inégalement métissés, homogamie par classes sociales, ou structure génétique encore instable.

Nous avons voulu apporter une précision supplémentaire par la voie de l'anthropologie classique. Dans une étude comparative à l'intérieur d'une même population métissée, l'anthropologie classique s'expose moins qu'ailleurs au danger de confondre des influences transitoires du milieu avec des traits héréditaires. Dans un groupe de sujets les seules différences sont en effet d'ordre héréditaire, les autres facteurs étant les mêmes pour tous, et ceci donne un plus grand poids aux constatations de l'anthropologue.

Tableau II

Association des caractères descriptifs entre eux

| | | | | | | | | | |
|----------------------|---------------|------------------|--------------|--------------|----------------|------------------|--------------|---------------------|----------------------|
| | Profil menton | | | | | | | | |
| Pilosité | 0.0015 | Pilosité faciale | | | | | | | |
| Forme cheveu | 0.9 | 0.01 | Forme cheveu | | | | | | |
| Couleur iris | 0.25 | 0.8 | 0.0001 | Couleur iris | | | | | |
| Couleur cheveu | 0.25 | 0.5 | 0.025 | 0.0001 | Couleur cheveu | | | | |
| Forme dos du nez | 0.9 | 0.1 | 0.01 | 0.9 | 0.9 | Forme dos du nez | | | |
| Couleur peau | 0.1 | 0.45 | 0.0001 | 0.0001 | 0.0001 | 0.6 | Couleur peau | | |
| Tubercule de Darwin | | 0.07 | 0.001 | 0.45 | 0.75 | 0.05 | 0.005 | Tubercule de Darwin | |
| Épaisseur lèvre inf. | 0.4 | 0.9 | 0.8 | 0.0001 | 0.03 | 0.2 | 0.0001 | 0.407 | Épaisseur lèvre sup. |
| Épaisseur lèvre sup. | 0.03 | 0.15 | 0.06 | 0.02 | 0.05 | 0.75 | 0.01 | 0.9 | 0.0001 |

L'échantillon étudié est de 232 hommes de 20 ans; ils représentent environ 10% des sujets du même sexe et du même âge et 0.8% de la population totale de l'île et de la population de chaque commune de l'île, l'échantillon étant régulièrement réparti. Nous ne présenterons ici que les résultats de la recherche de l'association des caractères descriptifs. Ces caractères sont en général indépendants entre eux (Thoma, 1956) et leur association peut donc être un bon témoin de ce que nous nommons le niveau d'intégration d'une population métissée.

Ces caractères ont été décrit selon la méthode indiquée par Vallois (1948). Les résultats globaux sont résumés dans le tableau II. Lorsque la probabilité pour que la valeur du coefficient obtenu soit le seul fait du hasard est inférieure à 0.05 (5%), les caractères ne sont pas indépendants, il y a association.

Le sens de ces associations n'apparaît pas dans ce tableau. Il est le suivant:

La peau plus sombre est associée avec:

- cheveu plus sombre
- œil plus sombre
- cheveu plus crépu
- tubercule de Darwin plus rare
- lèvre supérieure plus épaisse
- lèvre inférieure plus épaisse

Les cheveux crépus sont en outre associés à:

- une pilosité faciale plus faible
- un dos du nez plus concave
- un tubercule de Darwin plus rare

Les cheveux les plus sombres s'associent également avec:

- les iris les plus sombres
- les lèvres les plus épaisses

Le sens des associations est le même pour les autres caractères. Nous n'avons retenu ceux-ci que parce que se sont ceux qui diffèrent le plus entre les deux groupes de la population initiale.

Une telle association permettrait donc à celui qui ne connaîtrait pas l'histoire des Martiniquais de retrouver leurs origines à partir des types raciaux ainsi reconstruits? C'est d'ailleurs le procédé utilisé par les anthropologues en face de tels cas. Mais

ces types raciaux tendent vers la dissolution complète, à mesure que se fait la miscégénéation. Leur existence traduit l'état actuel de la population martiniquaise, état transitoire sur le chemin d'un équilibre stable où les structures génétiques des populations d'origine auront été entièrement dissoutes par le brassage.

Le fait de trouver entre des caractères de ce groupe une association aussi marquée et une si rare indépendance montre que l'état actuel est encore loin de cet équilibre. On peut donc dire que la population martiniquaise a encore un bas niveau d'intégration.

La concordance entre les résultats de l'anthropologie classique et ceux de l'anthropologie physiologique est d'autre part digne de remarque. On peut penser que, notamment au sein des populations métissées, l'anthropologie classique peut apporter une contribution essentielle à l'étude génétique de la race.

Résumé: Une population métissée n'est pas seulement caractérisée par la valeur moyenne et la variabilité de ses caractères ou par la fréquence de ses gènes, mais aussi par le niveau d'intégration des groupes raciaux qui l'ont constituée. L'association de caractères génétiquement indépendants, en l'absence d'homogamie, est un bon témoin de cette intégration. Cette méthode appliquée à un échantillon de 232 Martiniquais montre qu'ils forment un groupe encore instable. On souligne enfin la concordance des résultats de l'anthropologie classique et de l'anthropologie physiologique dans l'étude en question.

Institut Pasteur de la Martinique,
Université de Montréal.
Département d'Anthropologie,

BIBLIOGRAPHIE

- BENOIST, Jean, "Stature et corpulence à la Martinique. Données anthropologiques globales et incidence des conditions sociales." *Biotypologie*, n° 4, XVIII, (1957) 237-246.
- DAVENPORT, C.B., et STEGGERDA, M., "Race crossing in Jamaica." *Publ. Carneg. Inst.*, n° 395 (1929).

- GLASS, B., et LI, C.C., "The dynamics of racial intermixture." *Amer. J. hum. Genet.*, 5, (1953), 1-20.
- GLASS, B. "On the unlikelihood of significant admixture of genes from the North American Indians in the present composition of the Negroes of the United States." *Amer. J. hum. Genet.*, 7, (1955), 366-385.
- FISHER, E., *Die Rehobother Bastards und das Bastardierungsproblem beim Menschen*. 327 p. Iena, G. Fisher (1953).
- HERSKOVITS, M.J., *The American Negro; a study in racial crossing*. 92 p., New York, Alfred A. Knopf, (1928).
- "The anthropometry of the American Negro." *Contrib. Anthropol.*, 11, 285 p., Columbia Univ. (1930).
- HIERNAUX, Jean, "Groupes sanguins et anthropologie." *Revue de l'Inst. de Sociol.*, 3, (1960), 465-487.
- L'HERITIER, Ph., *Traité de génétique. II-Génétique des populations*. P.U.F., Paris, (1954).
- MONTESTRUC, E., et BERDONNEAU, R., "Quelques considérations sur les groupes sanguins ABO et le facteur rhésus chez les Martiniquais." *Bull. Soc. Path. exot.*, 51 n° 6, (1958).
- MONTESTRUC, E., BERDONNEAU, R., BENOIST, J., et COLLET, A., "Hémoglobines anormales et groupes sanguins ABO chez les Martiniquais." *Bull. Soc. Path. Exot.*, 52, n° 2, (1959).
- OSCHINSKY, L., "A Reappraisal of Recent Serological, Genetic and Morphological Research on the Taxonomy of the Races of Africa and Asia." *Anthropologica N.S.*, vol. I, n° 1 & 2, (1960), 47-71.
- RODENWALDT, E., *Die Mestizen auf Kisar*. 2 vol., 483 p., Iena, G. Fisher, (1927).
- SHAPIRO, H.L., *The Heritage of the Bounty*. 320 p. London, Victor Gollancz, (1936).
- THOMA, A., "Recherches sur l'affinité des caractères morphologiques." *J. Genet. hum.*, t. 5, (1956), p. 32-33.
- TREVOR, J.C., "Race crossing in man." *Eugenics lab. mem.*, 36, Cambridge Un. Press, 45, (1953).
- VALLOIS, H.V., "Technique anthropométrique." *La semaine des Hôpitaux de Paris*, t. 24, n° 13, (1940), p. 374-383.
- WAGNER, K., "The variability of hybrid population." *Amer. J. Phys. Anthropol.*, 16, (1932), p. 283-307.
- WILLIAMS, G.D., "Maya-Spanish crosses in Yucatan." *Pap. Peabody Mus.*, 13, (1931), 256 pp.

L'organisation politique en tant que système d'échange au Burundi

PAR A.A. TROUWBORST

Plusieurs anthropologues qui ont traité de la région interlacustre d'Afrique ont insisté sur l'inégalité sociale qui caractérise les sociétés de cette aire culturelle. Le but du présent article consiste à montrer que cette inégalité s'insère dans un véritable système d'échanges. Il s'agit plus particulièrement de décrire les relations politiques au Burundi en tant qu'elles représentent un type particulier d'échanges entre sujets et gouvernants. Quoique s'appliquant d'abord au Burundi où l'auteur a effectué une enquête¹, les notions qui se dégagent des données décrites ici, pourraient probablement se retrouver dans l'ensemble des sociétés interlacustres.

I. Le système d'échanges au Burundi est extrêmement complexe et présente une très grande diversité. Aussi, nous ne traiterons ici que d'une des nombreuses formes d'échange qui caractérisent la société Rundi. Résumons toutefois en quelques mots les différences entre les deux principales formes d'échange qui existent dans cette société².

Le premier type d'échange se traduit par le verbe *ukuterera*, "donner de la bière à l'occasion d'une fête". Les participants s'appellent *abatererezi* (singulier: *umutererezi*). La réciprocité impliquée dans la relation entre deux *abatererezi*, soit "A" et

¹ Le Burundi est un royaume qui fait partie du territoire sous tutelle belge qui est officiellement connu sous l'appellation de Ruanda-Urundi. Ethnographiquement, le Burundi appartient à la région des Bantou interlacustres. Nous avons pu y mener des recherches pendant toute l'année 1958 grâce à une subvention de l'Organisation Néerlandaise pour la Recherche Scientifique (Z.W.O.) que nous tenons à remercier ici.

² Beaucoup de données rapportées au cours de cet article se réfèrent à des événements passés. Toutefois, pour ne pas nous engager dans des considérations d'ordre historique, qui auraient débordé le cadre de cet article, nous avons cru bon de mettre tous les verbes au présent.

"B", s'effectue comme suit: à l'occasion d'une fête chez "B", "A" donne une cruche de bière à ce dernier; il participe à la fête et y boit de la bière. "B" doit rendre une cruche de bière à "A" lorsque celui-ci organise une fête à son tour. Cependant il se peut qu'une telle occasion ne se présente qu'après un long délai et qu'entretiens "A" doive encore donner quelques cruches pour des fêtes chez "B". La balance n'est donc rétablie qu'après une période souvent très prolongée.

Dans cette forme d'échange tout se passe comme si les partenaires étaient des égaux, même s'ils sont inégaux par le rang ou par la caste. Une autre caractéristique de cet échange réside dans l'absence de règles formelles pour forcer les partenaires à remplir leurs obligations. La bière est le bien social par excellence: on ne peut jamais refuser de la bière à quelqu'un. Il y a d'ailleurs un terme spécial pour désigner la parcimonie quant à la bière. Il n'est pas dégradant de demander de la bière et pour un tel acte il y a aussi un terme spécial. On peut considérer la bière comme un bien démocratique puisque tous les individus, quel que soit leur statut socio-économique, peuvent participer aux échanges de bière³.

L'autre forme d'échange, à savoir celle dont le modèle correspond à celui de l'organisation politique, est tout à fait différente. Elle comprend en principe tous les échanges effectués entre un supérieur et un subordonné. Plusieurs biens peuvent être échangés, mais jamais le supérieur n'utilise la bière comme don principal.

Cette forme d'échange est très connue dans la littérature ethnographique consacrée au Ruanda et au Burundi. On n'en parle toutefois pas comme d'un échange. On la désigne plutôt par le terme d'accord ou de contrat, et on l'étudie surtout en ce qui touche le bétail. Pour le Ruanda, Maquet (1954: 151-183) parle par exemple d'un accord de clientèle à caractère féodal. Il appelle le donateur d'une vache le patron et le bénéficiaire, le client.

³ Pour plus de détails concernant la fonction de la bière au Burundi, le lecteur pourra consulter un volume de l'"Ethnographic Survey of Africa" à paraître en 1961. Ce volume sera consacré au Burundi (A. Trouwborst), au Ruanda (M. d'Hertefeldt) et au Buha (J.H. Scherer).

Tout en acceptant cette terminologie, nous pensons toutefois qu'il ne faut pas perdre de vue le fait qu'il s'agit véritablement d'un échange, et que cet échange ne comporte pas seulement des vaches. C'est, du moins, le cas au Burundi.

Dans ce pays l'accord en question s'appelle *ubugabire*: l'acte de donner selon les règles de cet accord s'appelle *ukugabira* lorsque c'est le supérieur qui donne, et la chose donnée par le supérieur s'appelle *ingabire*.

A ces termes sont associés quelques autres termes, qui sont très importants pour définir l'*ubugabire*. Ce sont les suivants: *ukusaba*: demander quelque chose comme *ingabire*.

ukushikanna: offrir des cadeaux afin d'obtenir des choses comme *ingabire*.

ukunyaga: retirer la chose donnée. Cela se fait uniquement par le supérieur.

ukukura ubwatsi: (littéralement: "arracher de l'herbe") manifester sa reconnaissance, par quelques cadeaux par exemple, pour une chose reçue comme *ingabire*. En réalité on arrache souvent quelques brins d'herbes pour les déposer devant une personne qu'on veut honorer ou remercier.

Tous ces termes s'emploient uniquement dans le contexte de l'*ubugabire*, ou dans certaines autres relations entre un supérieur et un inférieur. On ne dirait jamais par exemple *ukusaba inzoga* (*inzoga* = bière) puisque la bière ne peut jamais être donnée comme *ingabire*.

Notons que dans l'échange de *ukuterera* on aime accentuer le principe de réciprocité. Dans ce cas, on parle toujours de l'équivalence des dons et des contre-dons. Il y a même un terme pour désigner cette réciprocité: *ukutererana* qui signifie "échange de la bière". Pour l'*ubugabire*, il n'y a pas de terme semblable, mais plutôt deux termes distincts: un pour le don du patron et un autre pour le don du client.

Comme nous venons de le dire, l'*ubugabire* n'implique pas seulement des vaches. Il comprend beaucoup plus. Cependant, il est vrai que l'*ingabire* relatif au bétail est le plus fréquent et

qu'il fait apparaître très clairement les implications de l'*ubugabire* en général.

Le don d'une vache *ingabire* crée immédiatement une relation d'inégalité entre les deux partenaires, ou confirme une inégalité déjà existante. Le donateur ("patron") s'appelle *shebujja*, et le bénéficiaire *umugabire*. On utilise aussi pour désigner le patron, les termes "tutsi" (membre d'une caste supérieure) et "père", et pour désigner le client, les termes "hutu" (membre d'une caste inférieure) et "fils". Ces termes expriment nettement la notion d'inégalité qui caractérise la relation entre le patron et son client. L'emploi de termes de parenté semble indiquer que la relation est très personnelle, souvent même très amicale.

Généralement, la phase initiale du contrat comprend l'acte de *kusaba*, "demander", qui nécessite plusieurs visites ainsi que de petits cadeaux en bière, houes, sel, etc. Après quelques mois, parfois même plus d'une année, le client reçoit la vache. Dès lors il doit régulièrement travailler pour son patron et lui offrir des cruches de bière. Les deux partenaires doivent également s'entraider en cas de difficultés. Le patron est tout particulièrement tenu d'accorder sa protection à son client.

Après plusieurs vêlages de la vache, le client doit donner un des veaux à son patron. La pratique s'appelle *ukwokoza*, et le veau remis, *inyokorano*. L'*ukwokoza* peut être répété après une nouvelle série de vêlages. Le patron peut aussi donner plusieurs vaches au même client. Généralement il donnera une autre vache advenant la mort de la première. La relation entre un patron et son client peut donc durer très longtemps.

D'autre part le patron a le droit de lui retirer la vache donnée; autrefois il le faisait pour toutes sortes de prétextes, mais maintenant il ne le fait plus que lorsque le client néglige ses devoirs. L'acte de retirer une vache donnée s'appelle *ukunyaga*.

Le but de l'*ubugabire* était pour les patrons d'étendre leur influence et leur pouvoir, et d'obtenir de la main d'œuvre. Pour les clients, l'*ubugabire* constituait un moyen de se procurer des vaches, richesse hautement estimée, et aussi un moyen de s'assurer la protection d'un patron puissant. Autrefois les chefs avaient

toujours un grand nombre de cl'ents même en dehors de leur territoire. Ils les util'sa'ient comme instruments politiques. L'*ubugabire* a maintenant perdu beaucoup de ces anciennes caractéristiques.

Comme nous l'avons dit, le terme *ukugabire* ne s'emploie pas uniquement par rapport aux vaches. Ainsi, on l'utilise pour désigner des dons de chèvres, de moutons, de poules, de vêtements et de terres.

Les dons sous forme de terres figurent parmi les plus importants, et comme le suggère la terminologie, constituent bel et bien des dons *ingabire*. Ainsi pour demander des terres à quelqu'un, on dit: *ukusaba ubwatsi* (*ubwatsi* = de l'herbe mais aussi des terres). On dit aussi: *ukushikanna* lorsque le "locataire" donne de la bière à son seigneur, ou *ukukura ubwatsi* lorsqu'il lui témoigne sa reconnaissance.

Pour expliquer encore plus clairement les correspondances entre l'*ingabire* en vaches et l'*ingabire* en terres, citons l'exemple des serviteurs, appelés *abagererwa* (singulier: *umugererwa*). L'*umugererwa* est appelé aussi "hutu", ou "fils", et le patron, "shebuja" ou "père". En contre-prestation des terres reçues, l'*umugererwa* travaille pour son patron et lui donne régulièrement des cruches de bière. Le terme technique pour ces cadeaux est *inzoga agataka* (*inzoga* = bière, *agataka* = propriété foncière). Toutefois on parle aussi de *ishikanwa*. Comme dans le cas des dons de vaches, le patron peut reprendre les terres données, et le terme qu'on emploie alors est le même que pour la récupération des vaches, à savoir *ukunyaga*.

Etudions un autre exemple pour bien montrer que les dons de vaches et d'autres biens partagent plusieurs éléments communs. Nous touchons ici à un sujet que Lévis-Strauss a fort bien étudié: la femme considérée comme un bien échangeable.

Même si les Rundi ne considèrent pas habituellement une femme comme une chose donnée, il leur arrive parfois de parler de leur belle-fille comme de "ma vache" ou "mon *ingabire*"⁴.

⁴ Lors d'un mariage il faut que le père du garçon remette une vache ou un autre cadeau substantiel au père de la fille.

La notion d'inégalité qui caractérise les dons *ingabire*, n'est peut-être pas aussi prononcée dans les relations entre un beau-fils et son beau-père, mais il n'en reste pas moins que le beau-fils doit beaucoup de respect à son beau-père.

Comme dans le cas des vaches, le père du beau-fils fera, avant le mariage, plusieurs visites au père de la fille, et lui donnera de la bière. A chaque visite la bière offerte recevra une désignation particulière. Deux des termes utilisés à cet égard sont très significatifs. Lors de la première visite du père du garçon au père de la fille, la bière offerte à ce dernier s'appelle *inzoga yukusaba umugeni* ("bière pour demander l'épouse"). Lors d'une visite subséquente, au cours de laquelle le beau-père accordera formellement sa fille en mariage, la bière prendra le nom suivant: *inzoga yukugenguruka* ("bière de remerciement"). Notons que ces termes se retrouvent dans l'*ingabire* sous forme de vaches.

Une autre coutume rappelle l'*ingabire* de vaches. Lorsqu'un père a reçu une vache au mariage de sa fille, il est tenu de rendre un des veaux de cette vache à son beau-fils. Alors, le beau-fils a en quelque sorte la position d'un seigneur, puisque c'est son père qui a donné une vache. Le lecteur se voudra que celui qui donne une vache est un "patron". En fait, les relations d'échange entre un beau-fils et son beau-père sont beaucoup plus compliquées que dans le cas d'une *ingabire* ordinaire, surtout dans les véritables régions de pasteurs où s'effectuent de continuel échanges de vaches entre les familles des deux conjoints.

II. Nous avons montré dans ce qui précède quelles règles et quelles notions président aux relations entre les partenaires de l'*ingabire*. Nous avons vu également que les dons de femmes, de vaches et de terres, c'est-à-dire des principaux biens dont disposent les Rundi, s'effectuent en vertu des mêmes principes.

Il s'agit maintenant de montrer que l'organisation politique s'insère dans un système d'échange, à la base duquel on retrouve les mêmes notions et les mêmes principes.

Au sommet de la hiérarchie politique se trouve le roi. Sans être un roi divin, il possède certains caractères du grand Dieu

des Rundi. Il est d'origine céleste et le principal représentant de Dieu. Anciennement, tous les endroits où avaient habité les rois étaient sacrés: les arbres qui y poussaient formaient les "bosquets de Dieu", et il était défendu de les abattre.

Une des plus importantes ressemblances entre Dieu et le roi, et qui nous intéresse tout particulièrement ici, est que, tout comme Dieu, le roi est infiniment généreux et qu'il est parmi les hommes le donateur suprême.

Un des surnoms de Dieu est *Rugaba*, que Zuure (1925: 741) traduit par "Celui qui donne, qui est maître". Cet auteur ajoute: "Le verbe — *gaba* (*gabira*) signifie donner, mais aussi: être supérieur, être maître". Cette traduction est conforme à celle que donne Bonneau (1950: 199) pour *kugaba*: "être maître, commander, posséder, disposer de, faire des dons, être sur ses gardes". Ces traductions ont un grand intérêt, car elles semblent indiquer qu'au Burundi le fait de régner est associé au fait de donner (voir aussi: Albert: 1960).

Dans ce contexte il est intéressant de noter la traduction du verbe *ukusaba* et des termes qui en dérivent. Bonneau traduit ce verbe par: "demander, prier, implorer, supplier, invoquer, postuler; reconnaître sa dépendance, être soumis" (Bonneau, 1950: 271). Il traduit le mot français "sujet" par *umuntu* ou *umuhutu* mais aussi par *umusavyi* (dérivé du verbe *ukusaba*) (Bonneau, 1950: 153). Meeussen (1959: 215) traduit *umusavyi* par le terme de "courtisan" et désigne probablement les gens qui séjournent aux cours royales et princières dans l'espoir d'obtenir des dons. En général, il semble qu'on puisse traduire le verbe *ukusaba* non seulement par "demander" mais aussi par "servir", "être le sujet", et le substantif *umusavyi* par "serviteur", "sujet", conformément à la traduction de Bonneau. Aussi entend-on les gens dire "*nasavye*" (littéralement "j'ai demandé") dans le sens de "j'ai servi tel seigneur ou tel chef".

En tant que premier représentant de Dieu, le roi est donc le donateur — le gouvernant suprême du pays, et tous les autres hommes sont des sujets — ses humbles quémandeurs⁵.

⁵ On pourrait penser que cela ne constitue pas une situation d'échange, mais on verra plus loin que les sujets sont aussi des donateurs.

Il va de soi, que pour demeurer ce donateur suprême le roi doit disposer de beaucoup de richesses. Dans ces conditions il n'y a rien d'étonnant à ce qu'il soit considéré comme le propriétaire de tous les biens du pays, tout particulièrement des vaches et des terres, et qu'il puisse effectivement exercer les droits de propriétaire.

La position du roi comme propriétaire et dispensateur des biens de son pays s'exprime tout d'abord dans les relations qu'il entretient avec ses chefs⁶. Les chefs sont en principe nommés et destitués par le roi. Ce qui est important dans ce contexte, c'est que de telles nominations sont considérées comme des dons de territoires. Aussi, les Rundi disent le plus souvent qu'une chefferie a été donnée à tel ou tel chef. Ils emploient alors le verbe *kuha* ("donner quelque chose"), qui est le terme général pour donner, mais qui est souvent employé dans le contexte d'*ingabire*. Le terme *ingabire* est d'ailleurs parfois utilisé à la place de *kuha*⁷.

Un autre terme significatif est *umushikiriza*, qui désigne l'homme nommé par le roi pour installer un nouveau chef dans son territoire et pour le présenter à ses sujets. Or, le terme *umushikiriza* signifie remettre un cadeau (*ingabire*) à quelqu'un.

Par ailleurs la destitution d'un chef passe pour être un acte de *ukunyaga*, terme également en usage dans le contexte de l'*ubugabire*.

La nomination et la destitution de sous-chefs suit le même modèle. Ce sont d'ordinaire les chefs qui s'en occupent, sauf pour les terres royales. Dans ce dernier cas, les sous-chefs sont nommés directement par le roi, qui les choisit dans les familles apparentées à la famille royale, ou parmi ses favoris. Dans toutes ces nominations les droits héréditaires ne sont pas entièrement

⁶ Le Burundi était et est encore divisé en provinces, gouvernées par des chefs qui sont pour la plupart des membres de la famille royale. Chaque chef a sous ses ordres un certain nombre de sous-chefs. En dehors des chefferies il y a des domaines royaux avec des sous-chefs du roi.

⁷ Voir aussi BEATTIE qui écrit qu'au Bunyoro "...chiefs held their territories as gifts from the king" (1960: 33) et SCHERER, qui est d'opinion que "The Ha themselves like to compare the relationship between a chief and his sub-chiefs, or a sub-chief and his head-men, with the one between a patron and his clients..." (1959: 880). Au Burundi on dit aussi qu'un roi donne des sujets à un chef.

négligés. Ainsi, dans le cas des chefs, ce sont souvent leurs fils qui leur succèdent, pourvu que ceux-ci soient acceptables au roi.

La position du roi vis-à-vis l'ensemble de ses sujets est également celle d'un donateur. Puisqu'il est le propriétaire de toutes les terres et de toutes les vaches du pays, les droits que les sujets exercent sur leurs biens ne sont que des droits d'usufruit reçus du roi, qui peut les en dépouiller à tout moment.

Les dons que le roi distribue parmi ses sujets consistent surtout en vaches et en terres. Il les effectue principalement pour récompenser les gens qui lui ont rendu des services importants. Fait significatif, une propriété foncière donnée par le roi s'appelle *urugo rumuheto* (= "enclos de la flèche"), ce qui indique que les services sont souvent de nature militaire. Fait non moins significatif, c'est au cours de la fête annuelle des semailles de sorgho que le roi procède aux plus importantes distributions de richesses.

Les relations qui existent entre un chef, en tant que représentant du roi, et ses sujets, sont de même nature que celles qui existent entre le roi et ses sujets. Comme nous le verrons plus loin le sous-chef occupe une position moins définie.

Il est à noter que tous ces dons du roi et des chefs, même s'ils ont dans certains contextes des noms particuliers, s'appellent *ingabire*.

III. Pour bien définir les formes d'échanges sous-jacentes à l'organisation politique du Burundi, il faut expliquer la réciprocité que comporte cet échange. Le roi donne, mais ses sujets donnent aussi: car ce qu'on appelle généralement impôts, redevances ou taxes constitue en fait des dons faits au roi.

Le terme général qualifiant les redevances dues au roi et aux chefs est *ingorore*. Ce terme englobe toutes les redevances, qu'elles soient générales ou spécifiques à une classe d'objets ou à un clan. Toutefois, dans ce dernier cas des termes particuliers peuvent aussi être employés.

L'*ingorore* se donne d'abord à l'occasion d'une cérémonie annuelle au cours de laquelle tout le monde doit donner des

vaches, du miel, de la bière, des houes, des vêtements, des paniers, etc.

Le terme *ingorore* signifie aussi tout ce qu'on donne en vue d'obtenir d'une autorité politique des faveurs telles que le commandement d'un territoire, une fonction politique, l'exemption de certaines redevances, la restitution des biens saisis.

Ingorore peut également signifier "amende", "expiation". Quelqu'un qui a commis un crime grave doit l'*ingorore* au roi et au chef. Enfin, la tradition veut qu'on donne l'*ingorore* à l'occasion de l'installation d'une autorité politique.

Notons que l'*ingorore* comprend non seulement des biens matériels, mais aussi des services. Ainsi, celui qui envoie son fils comme trayeur ou comme cuisinier chez le roi donne un *ingorore*. L'*ingorore* prend aussi le sens de sacrifice dans un cas bien particulier: il s'agit des individus destinés à être tués rituellement lors de l'intronisation d'un roi, et à qui l'on donne les noms d'*ingorore* ou *inkuka* (redevance spéciale).

Quels sont les indices qui nous permettent de considérer les catégories précédentes d'*ingorore* comme faisant partie d'un système de dons et de contre-prestations?

Citons d'abord les traductions que Bonneau (1950: 206) donne du verbe *kugorora* et du substantif *ingorore*. Selon cet auteur, *ingorore* signifie: "réparation, expiation; don, présent de gratitude", et *kugorora*: "offrir réparation, expier; donner présent de gratitude". L'élément de gratitude qu'on décèle ici ne se réfère pas seulement aux sentiments qu'éprouve celui qui reçoit un cadeau particulier. Il se réfère aussi à l'état général dans lequel se trouve le sujet pour qui l'autorité est toujours le grand dispensateur, et qui demeure toujours lui-même un simple récipiendaire, dont le devoir est de rendre des contre-prestations.

D'autres auteurs mettent l'accent sur le rapport existant entre *ingorore* et l'usufruit des terres. Rijckmans, par exemple, voit dans l'*ingorore* un "loyer" qui "n'est dû que par les détenteurs de terres" (Rijckmans, 1925: 39). Simons est du même avis. Il ajoute une observation importante: si quelqu'un quitte son enclos, mais continue à demeurer dans la même chefferie, il

peut recevoir du chef le droit de "vendre" cet enclos (Simons, 1944: 221). Si cependant il quitte la chefferie, il perd tous ses droits (ibid.). Les droits fonciers sont donc largement déterminés par l'endroit où l'on habite. Cela veut dire qu'ils sont à la base de l'échange qui existe entre un chef et ses sujets.

Lorsque quelqu'un quitte définitivement la chefferie avec toute sa famille il n'a plus aucun droit dans cette chefferie et perd automatiquement son statut de partenaire dans l'échange avec le chef.

Une autre opinion de Rijckmans veut que l'*ingorore* ne soit dû que par les "détenteurs" de terres. Nos données semblent la confirmer, car les clients qui habitent sur les terres d'un seigneur ne fournissent pas d'*ingorore*. C'est que ces clients ou *abagererwa* sont trop pauvres pour donner l'*ingorore* en vue d'obtenir des terres. Ils ne peuvent donc pas être des partenaires dans l'échange avec le chef. Ils n'ont rien donné et ils n'ont rien reçu.

On pourrait expliquer d'une autre façon encore le rapport entre l'usufruit de terres et l'*ingorore*. Le sous-chef, qui n'a pas le droit d'expulser les gens de leur enclos et d'y mettre d'autres à leur place sans l'autorisation d'un chef ou du roi, ne reçoit pas l'*ingorore*. Les terres ne sont pas pour lui un moyen d'initier un cycle d'échange. Il ne peut le faire que lorsqu'il possède à titre privé des terres assez étendues.

Il ne manque pas d'indices pour suggérer que les redevances dûes aux autorités politiques sont de même nature que les contre-prestations relatives aux dons *ingabire*.

Tel qu'indiqué plus haut, ce qu'on donne au roi et au chef pour obtenir un enclos est aussi un *ingorore*, mais on emploie parfois le terme *ishikanwa* *Ishikanna* est aussi employé comme équivalent d'*ingorore* dans plusieurs autres contextes. Par exemple, la bière donnée lors de l'installation d'un chef peut s'appeler *ishikanwa*. Ici encore il ne s'agit pas d'une contre-prestation spécifique à un don spécifique, mais plutôt d'un signe de reconnaissance au nouveau chef qui va devenir le grand donateur dans son territoire.

La même attitude se reflète dans la manière dont le roi et les chefs procèdent aux dons *ingabire* sous forme de vaches.

Comme le lecteur se rappellera, la coutume veut que, pour une vache donnée, le client rende un des veaux de cette vache. Or, selon les Rundi consultés à cet égard, les chefs qui donnaient autrefois des vaches exigeaient rarement la remise d'un tel veau. Ils n'en avaient pas besoin puisqu'ils pouvaient toujours demander à quelqu'un des vaches *ingorore*; aussi, "l'*ingorore* était pour les chefs, ce qu'était l'*inyokorano* (le veau à remettre) pour les autres seigneurs"^s.

Comment interpréter cela? Les vaches que le soi et les chefs donnent à un individu ne représentent pour eux qu'une fraction très petite de tout ce qu'ils possèdent et donnent. Étant donnée la quantité énorme des échanges, peu leur importe que cet individu, s'il est un de leurs favoris, ne rende pas une contre-prestation; car ayant le droit de fixer eux-mêmes l'occasion, la nature et la quantité des contre-prestations, ils ont l'assurance de ne pas perdre dans l'ensemble des échanges. Certains individus privilégiés peuvent ainsi échapper aux contre-prestations, alors que ceux qui n'ont pas la faveur des nobles doivent au contraire donner plus que d'autres.

IV. Résumons en quelques lignes l'analyse précédente en ce qu'elle a trait aux relations entre gouvernants et sujets. Le roi, ainsi que les chefs agissant comme ses délégués, sont les grands dispensateurs de terres, de vaches et de protection. De leur côté, les sujets donnent comme contre-prestations toutes sortes de redevances et de services. Quelles que soient la nature et la quantité des dons et des contre-prestations, quelles que soient aussi les circonstances dans lesquelles on les fait, tout ce qui est donné par le supérieur est *ingabire*, tout ce qui est rendu par l'inférieur est *ingorore*. Dans plusieurs cas, les obligations réciproques restent latentes et il faut alors des circonstances spéciales pour les rendre manifestes.

Il s'agit donc ici d'un système d'échange tel qu'on l'entend en anthropologie. Ce système, on l'a vu, s'applique à beaucoup d'aspects de la vie sociale au Burundi. Par ailleurs, lorsqu'il s'effectue au niveau politique, il emprunte des caractéristiques

^s Comparer GOFFIN, (1951: 70).

particulières. En général les prestations réciproques sont largement déterminées par la tradition à laquelle les individus se conforment sans y être contraints physiquement. Dans l'échange politique au contraire, un des partenaires, le supérieur, a le pouvoir de fixer l'occasion, la nature et la quantité des prestations mutuelles. C'est le supérieur qui décide qui bénéficiera de l'échange et qui en subira une perte. Dans l'échange politique, on ne peut pas choisir librement ses partenaires. Le simple fait d'être le sujet du roi ou le sujet d'un chef oblige le Rundi à entretenir des relations spécifiques d'échange avec eux. La contrainte est réelle et parfois même physique.

Contrairement à plusieurs autres types d'échange au Burundi, l'échange politique, et en général l'échange associé à l'*ingabire*, est donc régi par le droit et non seulement par la coutume. Lorsque quelqu'un néglige ses obligations, il existe des moyens judiciaires formels de le rappeler à l'ordre, tandis que dans l'échange du type *ukuterera* par exemple, on ne connaît pas de sanctions légales.

Dans l'échange politique, le pouvoir dont jouit l'un des partenaires n'est cependant pas absolu. Même s'il peut employer la force, le supérieur suit en général des règles bien précises. Il existe en outre des moyens d'appel pour les cas d'abus de pouvoir. Ainsi lorsqu'un chef exige un *ingorore* individuel au lieu du traditionnel *ingorore* par lignage, les sujets peuvent porter plainte au roi. Ce dernier peut obliger le chef à remettre l'*ingorore* injustement réclamé.

V. Chez les Rundi, les échanges d'ordre politique ne constituent pas un phénomène isolé, mais s'insèrent au sein d'un système beaucoup plus vaste qui englobe l'ensemble des relations sociales et qui s'enracine dans la notion selon laquelle le supérieur est celui qui fait des dons *ingabire*.

Ainsi, comme on l'a vu, le grand Dieu des Rundi est le donateur suprême. On lui doit tout: bonheur, prospérité, santé, enfants, vaches et terres. Des sentiments semblables imprègnent les relations qu'ont les hommes avec les autres esprits, et en particulier Kiranga. Kiranga qui est en quelques sorte un héros-civilisateur, ressemble beaucoup à Dieu, et reçoit même parfois

le nom de Dieu. On s'adresse à lui pour lui demander (*ukusaba*) toutes sortes de faveurs. On organise des fêtes très coûteuses pour l'honorer et pour lui offrir de la bière, des vaches etc. (Zuure, 1929)

La vie familiale offre d'autres exemples des rapports qui existent entre autorité et supériorité d'une part, et l'obligation de donner, d'autre part.

Deux termes sont à cet égard très importants: *umugabo* et *ubugabo*. *Umugabo* signifie, selon le contexte, "homme" ou "mari", et comporte souvent des connotations de force, de sagesse, de puissance, de virilité. On l'emploie aussi pour désigner les arbitres, qui sont toujours des hommes très respectés.

Ubugabo signifie d'abord autorité paternelle. A la mort du père, l'*ubugabo* passe officiellement au principal héritier. Dans un sens plus large, le terme signifie "puissance", "souveraineté" "virilité", force". (Bonneau, 1950: 199) On l'emploie aussi pour désigner l'autorité et la dignité des arbitres. Il dérive du verbe *ukugaba* ("donner", "régner") qui, comme on l'a vu, est important dans l'organisation politique.

En plus d'être l'autorité indiscutée, le père est aussi pour la famille le donateur par excellence. Les Rundi eux-mêmes insistent continuellement sur l'obligation qu'a le père de pourvoir aux besoins de sa famille. Une partie de cette obligation consiste à faire des dons à ses enfants. Or, ces cadeaux s'appellent *ingabire*. Lorsque les enfants veulent lui demander de cadeaux, ils peuvent lui apporter des cruches de bière appelées *ishikanwa*. Dans ce contexte familial, on emploie même le terme *ukunyaga* ("retirer une chose donnée"). Ces termes sont donc les mêmes que ceux qu'on emploie pour les dons *ingabire* ordinaires.

Les dons *ingabire* ne comportent pas seulement des biens matériels. Ainsi l'autorité (*ubugabo*) d'un arbitre est conçue comme quelque chose qu'on donne ou qu'on reçoit. Pour devenir arbitre, il faut franchir plusieurs stades. Chaque stade comporte une fête que le candidat organise lui-même et au cours de laquelle il reçoit un titre particulier. La dernière fête s'appelle *ukwatirwa* ("être initié") et s'accompagne de cadeaux substantiels dont certains, appelés *ishikanwa*, sont donnés au chef et au sous-chef.

Le futur arbitre offre également beaucoup de cruches de bière aux arbitres déjà installés. Par ailleurs, les fêtes antérieures à l'*ukuwatirwa* sont appelées "le jour de l'*ukurondera ubugabo*" (chercher l'*ubugabo*) ou "de l'*ukusaba ubugabo*" (demander l'*ubugabo*). A chacune de ces occasions, on prononce des discours, qui sont infailliblement dominés par le même thème: le fait que le nouveau titre que doit recevoir le candidat, est un *ingabire* donnée par les autres arbitres présents. On y souligne aussi le rapport qui existe entre la bière qu'offre le candidat et le titre qu'offrent les arbitres. Ce rapport est si important que, lors de la fête de l'installation, les arbitres peuvent quitter les lieux lorsqu'ils croient que le candidat n'offre pas assez de bière. Ils manifestent ainsi leur mécontentement devant le peu de générosité du candidat et font mine de lui refuser son titre. Ils ne se réconcilieront avec lui que lorsqu'ils auront reçu l'assurance qu'il s'apprête sur-le-champ à leur offrir d'autre bière. Ces querelles ne sont en fait qu'un jeu: toutes les fêtes au Burundi sont marquées de violentes discussions sur la quantité de la bière à offrir, de sorte que l'hôte se prépare en conséquence.

Un dernier exemple montrera comment le modèle de l'*ubugabire* se retrouve aussi dans des contextes commerciaux. En général, les sauniers, les forgerons et les commerçants ambulants (*abayangayanga*) reçoivent, en retour des produits qu'ils vendent, de la bière, de la nourriture et des vieilles houes, bref des produits de valeur assez minime. Mais, comme en témoigne Smets (1949: 109), il leur arrive de recevoir d'un grand personnage des vaches en échange de leurs produits, ce qui les place dans la position d'un client vis-à-vis d'un patron. Cela étant, il n'y a plus, à proprement parler, de situation purement commerciale, puisque les partenaires ne peuvent plus être considérés comme des égaux.

VI. Tous les dons *ingabire* décrits plus haut impliquent donc toujours un accord qui, dans la littérature ethnographique consacrée à la région interlacustre, est connu sous l'expression de "accord de clientèle" ("clientship"). Cet accord de clientèle se base sur des règles et des idées qui ont une influence profonde sur l'ensemble des relations sociales au Burundi et plus parti-

culièrement sur les relations politiques. Le type d'échange impliqué s'établit chaque fois que les individus en présence ont des statuts inégaux. Le supérieur agit alors comme un patron-donateur et le subordonné comme un client-bénéficiaire.

Les Rundi sont portés à exagérer l'importance des dons *ingabire* provenant du patron. Lorsqu'ils discutent l'*ingabire*, ils se réfèrent au don du patron comme point de départ. Pour eux, ce qu'il y a de plus important dans l'échange, c'est le patron et c'est à lui que revient tout le mérite. L'inférieur n'est à leurs yeux qu'un humble quémendeur. C'est lui qui reçoit. Cette attitude s'explique par le fait que ce qu'un supérieur donne paraît beaucoup plus valable que ce que le client peut donner, et que les relations politiques sont dominées par la notion d'après laquelle tout appartient aux gouvernants.

Cette attitude correspond à une inégalité fondamentale qui, selon plusieurs auteurs, serait à la base des cultures de bien des sociétés interlacustres. Ainsi pour le Ruanda, Maquet parle d'une "prémisse d'inégalité" (Maquet, 1954). Pour le Bunyoro, Beattie parle de "notion of superordination and subordination" (Beattie, 1960), et pour le Burundi, Albert réfère à une "opposition de supériorité-infériorité" (Albert, 1960).

Ce qu'il s'agissait précisément de montrer ici, c'est que cette inégalité n'empêche nullement la possibilité d'échanges véritables.

Même si les Rundi sont portés à nier le rôle des clients dans l'*ubugabire*, il ne faut pas perdre de vue que les dons de ces clients ont en réalité une importance économique très considérable surtout en ce qui touche les dons que font les sujets au roi et au chef. C'est précisément grâce à ces dons que les grands du pays peuvent survivre et prospérer. Mais il conviendrait mal à la dignité des grands d'admettre cela⁹.

Néanmoins, ils reconnaissent implicitement le principe de la réciprocité dans leurs relations politiques, puisqu'ils considèrent

⁹ Un article subséquent sera consacré à une description plus détaillée de l'accord de clientèle au Burundi.

eux-mêmes chaque prestation des sujets comme une contre-prestation faite en retour de la générosité des gouvernants.

Département d'Anthropologie,
Faculté des Sciences Sociales,
Université de Montréal.

BIBLIOGRAPHIE

- ALBERT, E.M., "Une étude en valeurs en Urundi." *Cahiers d'Etudes africaines*, Paris (1960).
- BEATTIE, J., *Bunyoro. An African Kingdom*. Case studies in cultural anthropology. New York (1960).
- BONNEAU, H., *Dictionnaire français-kirundi kirundi-français*. Usumbura (1950).
- FALLERS, L.A., *Bantu Bureaucracy*. Cambridge (1956).
- GOFFIN, J., "Le rôle joué par le gros bétail en Urundi." *Bulletin des Juridictions Indigènes et du Droit Coutumier Congolais*, 19, 1951, 2, pp. 31-53, 3, pp. 61-86, 4, pp. 100-120.
- MAQUET, J.J., *Le système des relations sociales dans le Ruanda ancien*. Tervuren (1954).
- MEEUSSEN, A.E., *Essai de grammaire rundi*. Tervuren (1959).
- RICHARDS, A.I., (ed): *East African Chiefs*. London (1960).
- RIJCKMANS, P., "Notes sur les institutions, mœurs et coutumes de l'Urundi." *Rapport sur l'administration belge du Ruanda-Urundi en 1925*, Bruxelles, pp. 34-58.
- SCHERER, J.H., "The Ha of Tanganyika." *Anthropos*, 54, 1959, pp. 841-904.
- SMIONS, E., "Coutumes et institutions des Barundi." *Bulletin des Juridictions Indigènes et du Droit Congolais*, 1944, 7, pp. 137-160, 8, pp. 163-179, 9, pp. 181-204, 10, pp. 205-227, 11, pp. 237-265, 12, pp. 269-282.
- SMETS, G., "Les institutions féodales de l'Urundi." *Revue de l'Université de Bruxelles*, I, 1949, 2, pp. 101-112.
- TROUWBORST, A.A., "La mobilité de l'individu en fonction de l'organisation politique des Barundi." *Zaire*, XIII, 1959, 8, pp. 787-800.
- ZUURE, B., "Immana, le Dieu des Barundi." *Anthropos*, XXXI, 1926, pp. 733-776.
- *Croyances et pratiques religieuses des Barundi*. Bruxelles (1929).

“The Eskimos”: Some Comments

BY KAJ BIRKET SMITH

In *Anthropologica* n.s. II no. 1 Mr. William E. Taylor, Jr. has published a review of my book “The Eskimos” and subjects it to a severe criticism. I shall not enter upon some debatable points (which does not mean, however, that I agree with his views), but limit myself to those where, in my opinion, he is definitely wrong.

He writes e.g.: “After Collins’ comments on the matter one is surprised to see the distinctive Eskimo mandibular morphology attributed to diligent chewing.” Here Mr. Taylor seems to have interpreted my text to suit his own strictures, for after having stated that the adaptation view was the opinion of Fr. C.C. Hansen and Fürst (1915) I proceed (p. 42): “Such an extreme view, however, is inconsistent with all genetic laws. Be the agreement between mode of life and physique ever so striking, it is for the present not merely our right but our duty to see whether the type cannot be explained in another manner.” (p. 42) Incidentally, it is not without interest that Collins’ observations are partly based upon what I myself wrote as early as 1940¹.

The chapter Origin and Development of Eskimo Culture is, according to the reviewer, “scarred by errors”. My statement that the present Central Eskimo very seldom use trace buckles (p. 188) “is at variance with my (i.e. the reviewer’s) limited observations and the much broader experience of others I have questioned.” I do not know how conditions are now, but it is an indisputable fact that 40 years ago trace buckles were

¹ “The total evidence, therefore, sustains the views of Hooton, Jenness, and Birket-Smith, that the Eskimos have inherited and not acquired their peculiar skull form”. (Henry B. COLLINS: *The Origin and Antiquity of the Eskimo. Ann. Rep. Smithsonian Inst., 1950.* Washington, 1951. p. 444). “Both Jenness and I have previously pointed out that such a development which presupposes a direct heritage of acquired qualities, is in conflict with all laws of heredity”. (Kaj BIRKET-SMITH: *Anthropological Observations on the Central Eskimos. Rep. Fifth Thule Exped.* III, 2. p. 111).

extremely rare among the Central tribes — and that is, of course, what matters in this context.

"It is generally held, and supported by C-14 dates, that Near Ipiutak is older, not younger, than Ipiutak" is another of the reviewer's objections. The greater age of Near Ipiutak as compared to Ipiutak, was suggested by Dr. Helge Larsen in a lecture given in New Haven in May 1960, but as late as 1958, at the Circumpolar Conference in Copenhagen, J.L. Giddings placed Near Ipiutak *after* Ipiutak, and in a paper 1960, i.e. a year after the publication of my book, he still leaves the dating question open². The reference to C-14 dating I am at a loss to understand, as absolutely no such dating exist as far as Near Ipiutak is concerned.

According to Mr. Taylor it is wrong that the whole pre-Dorset complex from the eastern Arctic has been named Sarqaq (cf. p. 191). Among some archeologists there is a rather unfortunate tendency to emphasize differences and to overlook similarities and therefore to create new names every time a site is excavated. Meldgaard has avoided this pitfall, which sooner or later will make archeology utterly confused, when he refers the pre-Dorset remains in Fury and Hecla Strait to the Sarqaq complex³. True, Eigil Knuth has used the terms Independence I and II for pre-Dorset and Dorset respectively in the Peary Land area, but this seems to be highly unfortunate, because it suggests an uninterrupted development.

According to Mr. Taylor, true burins are not absent in Dorset culture (cf. p. 191). Among thousands of Dorset specimens only *one* true burin (and that probably intrusive) has been found, viz. at Collins' T 1 site⁴, whereas true burins are extremely common in the Sarqaq period.

² J.L. GIDDINGS: A View of Archeology about Bering Strait. *Acta Arct.*, XII, København 1960. p. 29. Ejusd. the Archeology of Bering Strait. *Current Anthropol.*, I., Chicago, 1960, p. 127.

³ J. MELDGAARD: Dorset kulturen. *Kuml* 1955. Aarhus, 1955. pp. 171, cf. 176.

⁴ Henry B. COLLINS: The T 1 Site at Native Point, Southampton Island, N.W.T., *Anthrop. Pap. Univ. Alaska*, IV, College 1956, Pl. vi, fig. 1. On the other hand, the triangular microliths interpreted by Collins as evidence of a burin technique are of quite other origin, cf. MELGAARD in *Selected Pap. Fifth Internat. Congr. Anthrop. and Ethnol. Sci.* 1956. Philadelphia, 1960, p. 592.

For the statements that art does not appear till the late Dorset phases (p. 191), and that the use of polished slate in early Dorset was a transient phenomenon taken over from the Woodland cultures (p. 195), it suffices to refer once more to the huge material from Meldgaard's excavations at Fury and Hecla Strait⁵.

I leave the reader to decide whose paper is "scarred by errors."

⁵ MELDGAARD in *Kuml* 1955, p. 169 ff., cf. p. 175 ff.

“‘The Eskimos’: some Comments” and Reply

BY WILLIAM E. TAYLOR, JR.

I regret that my review is held “a severe criticism” for I expected its first and last paragraphs to reflect my regard for “The Eskimos”. It would be superfluous of a review to dwell on the merits of a book by Dr. Birket-Smith. Conversely, criticism seemed necessary since many would accept so eminent an author’s account as “fiat”.

My criticism on mandibular form was provoked by a passage on p. 34. My failure to relate it to a subsequent passage noted in Dr. Birket-Smith’s comments, and with which I fully agree, only adds to my embarrassment. Dr. Birket-Smith is entirely correct and I apologize to him and to other readers of the review.

Regarding trace buckles, I was not disputing the author’s observation of 40 years ago. I think it reasonable to take the adjective “present” as a reference to the time of writing. Its context reveals nothing else to me. One may write, in the ethnographic present tense, “The Iroquois take scalps” but to write in 1959 that, “The present Iroquois takes scalps” is to invite criticism.

In noting supporting C-14 evidence for the age of Near Ipiutak, I was referring to the dates of the Near Ipiutak-like Norton stratum (Collins, 1953; Larsen, 1953). I also challenged Dr. Birket-Smith’s statement that Near Ipiutak was later than Ipiutak on other grounds: Larsen’s (1951) Trail Creek material seemed to me to indicate a priority for Near Ipiutak; Collins (1953) suggested Near Ipiutak preceded Ipiutak; Larsen’s careful summary of 1953 hardly suggests the reverse; Collins (1955) suggested that a more widespread Ipiutak-like culture likely preceded the more localized Ipiutak. Concerning Giddings’ views expressed to the 1958 Circumpolar Conference in Copenhagen, I may quote from that conference’s publication of his address. He noted (1960,

pp. 31-32) that Norton culture lasted a long time, "...south of Seward Peninsula, and in its last stages seems to be represented by Near Ipiutak culture which, with its pottery and lamps, must have diffused northward to succeed Ipiutak proper..." Thus in suggesting that Near Ipiutak succeeds Ipiutak, Giddings also implied that it was in part contemporaneous with it.

Dr. Birket-Smith has suggested that some archaeologists unduly stress differences and overlook similarities. I would say this of Giddings, perhaps more than of any other current worker in arctic prehistory; but it is no criticism for his problems require such an emphasis. Taking Giddings' view quoted above and recalling how the Near Ipiutak likenesses in the Norton stratum impressed Collins (1953) and Larsen (1953) I cannot but wonder when precisely Norton "became" Near Ipiutak.

On the terminological disagreement of Sarqaq-Pre-Dorset, I think it is wiser to retain for Sarqaq the original meaning as presented by Larsen and Meldgaard (1958) and Mathiassen (1958). Among recent writers Collins, Giddings, Harp, Knuth, MacNeish, and Taylor seem to follow this practice. I think the same may be said of Larsen who clearly distinguishes Independence I from Sarqaq (Larsen and Meldgaard, 1958). Conversely, Meldgaard, as Birket-Smith, prefers the larger meaning of the term. Is this not an instance where majority usage merits recognition?

On the matter of proliferation of names, I think the eastern arctic literature of the past 35 years defends itself well — perhaps too well. We handle some 4,000 years and a rather large area. Must we be restricted to a few categories such as Sarqaq, Dorset, Thule, Inugsuk? Such would produce a rising tide of precision-eroding adjectives. I have read no complaint of the Norton-Near Ipiutak division. These terminological problems border on others of theory and method including the deceptive dichotomy of "splitter-lumper"; I will only add that the expansion of terms engendered by the Midwestern Taxonomic System and by 30 years of work in the southeast and southwest U.S.A. did not make the archaeology of those areas utterly confused.

The defense of Dorset burins hardly rests on a single specimen from T-1. In 3 papers on the site Collins (1956a, b; 1957)

wrote of burins in the plural and labelled 17 illustrated specimens as burins or microburins. I expect he did not illustrate, in these preliminary papers, all the artifacts he classed as burins. I doubt that he misidentified 16 of 17. Also, some of the many spalls illustrated in those papers seem to be burin spalls. Intrusion is a possibility but I would note that there is no land higher than T-1 near that site, that its maximum elevation is about 23 meters, that Dorset first appears at 22 meters about Igloolik (Meldgaard, 1955), and that T-1 does not seem to represent the earliest stage of Dorset. Therefore, I wonder how much of T-1 was above the sea in pre-Dorset times. Seven burins were reported in a Dorset assemblage at Crystal II (Collins, 1953). If these are intrusive I would expect the other illustrated material to show more of a Pre-Dorset cast. A burin from Zackenburg (Knuth, 1952, fig. 14, 4) appears to have sidenotches, which is hardly a diagnostic of Pre-Dorset, but is a common attribute of Dorset, tools.

Regarding art and slate in early Dorset, I desperately wish I were in Copenhagen "to refer" to Meldgaard's fine material for little has been published on it. However informative that material is, it is not all the story for Dorset art or slate, any more than for burins. In restricting art to late Dorset, Dr. Birket-Smith employs negative and generally unpublished evidence to refute both Meldgaard and Collins. Of his Fury-Hecla material Meldgaard (1955, p. 175) noted that plastic art begins to appear in his Period III, which is middle, not late, Dorset. Collins (1956b, Pl. IV; 1957 Pl. IV) illustrated several typical art pieces from the early Dorset T-1 site. I would agree, however, that art pieces seem to be more scarce in early Dorset sites.

The comment on Dorset slate was challenged primarily for the categorical manner with which it presented an hypothesis and ignored the existence in the literature of frequent and comprehensive conflicting comment. Second, while polished slate is abundant in early Dorset, it does not appear so "transient" as to be absent in later Dorset sites. Such tools in Crystal II (Collins, 1950) cannot be early Dorset, can hardly be Thule products in all cases, and likely some of them are Dorset. The Mill Island slate tools (O'Bryan, 1953) are surely late Dorset although

they may reflect Thule influence. Rowley (1940) found a few polished slate tools at Abverjdar whose illustrations and site elevations suggest a rather late Dorset occupation.

Perhaps this reply will indicate that my review derived, not from strictures, but from the data and interpretations of other arctic workers. Disagreement is a healthy and inevitable part of our discipline; those noted here are no denial of my regard for Dr. Birket-Smith's work and "The Eskimos".

BIBLIOGRAPHY

- COLLINS, Henry B., "Excavations at Frobisher Bay, Baffin Island, N.W.T." *Annual Report, National Museum of Canada for 1948-49, Bull. 118.* Ottawa (1950).
- "Radiocarbon Dating in the Arctic". *American Antiquity*, Vol. XVIII, No. 3. Salt Lake City (1953).
- "Archaeological Research in the North American Arctic". in *Arctic Research, Special Publication No. 2*, of the Arctic Institute of North America (1955).
- "The T-1 Site at Native Point, Southampton Island, N.W.T." *Anthrological Papers of the University of Alaska*, Vol. 4, No. 2. College (1956a).
- "Archaeological Investigations on Southampton and Coats Island, N.W.T." *Ann. Rep. National Museum of Canada for 1954-55, Bull. 142.* Ottawa (1956b)
- "Archaeological Investigations on Southampton and Walrus Island, N.W.T." *Ann. Rep. National Museum of Canada for 1955-56, Bull. 147.* Ottawa (1957).
- GIDDINGS, J.L. Jr., "A View of Archaeology About Bering Strait". *Acta Arctica, Fasc. XII.* Copenhagen (1960).
- KNUTH, Eigil, "An outline of the Archaeology of Peary Land". *Arctic*, Vol. 5, No. 1. Ottawa (1952).
- LARSEN, Helge, "De dansk-amerikanske Alaska-ekspeditioner 1949-50". *Geografisk Tidsskrift*, 51 Bind. Copenhagen (1951).
- "Archaeological Investigations in Alaska Since 1939". *Polar Record*, Vol. VI, No. 45. Cambridge (1953).
- LARSEN, Helge, and MELDGAARD, Jørgen, "Paleo-Eskimo Cultures in Disko Bugt, West Greenland", *Med. om Grønland*, 161 Bind, Nr. 2. Copenhagen (1958).

MATHIASSEN, Therkel, “The Sermermiut Excavations 1955”. *Med. om Grønland*, 161 Bind, Nr. 3. Copenhagen (1958).

MELDGAARD, Jørgen, “Dorset Kulturen”. *Kuml, Journal of the Jutland Archaeological Society*. Aarhus (1955).

O'BRYAN, Deric, “Excavation of a Cape Dorset Culture Eskimo Site, Mill Island, West Hudson Strait”. *Ann. Rep. National Museum of Canada for 1951-52, Bull. 128*. Ottawa (1953).

ROWLEY, Graham, “The Dorset Culture of the Eastern Arctic”. *American Anthropologist*, N.S. Vol. 42. Menasha (1940).

A Short Note on Upper Lateral Incisor Tooth Crowding Among the Eskimos

BY LAWRENCE OSCHINSKY

In a previous paper by Dr. Roy Smithurst and the writer (1960) a specific kind of anterior tooth crowding among the Eskimos of the Eastern Canadian Arctic was designated as "in-standing lateral incisors". In other words the lateral maxillary incisors are displaced lingually in relation to the central incisors. It was also pointed out that hardly any other sort of anterior tooth crowding was noticed and that the instanding lateral incisors occurred in about 33% of a population of 2,000 Eskimos in an area extending from northern Quebec to north Baffin Island and the northern boundary of Hudson Bay. Moorrees (1957) noted that there was anterior crowding and rotation of teeth among the Aleuts but did not give any frequency table on the occurrence of the above mentioned specific lateral incisor displacement. He does, however, show a single example of in-standing lateral incisors in Figure 12 of his book "The Aleut Dentition".

This past summer, the writer discussed this problem with Dr. Robert Gessain who brought it to the writer's attention that he had published figures on this condition which also included irregularities of the canines as well. We quote below from his article (1959, p. 369).

... "Nous avons observé d'autres particularités de la partie antérieure des arcs mandibulaires et maxillaires. C'est la fré-

quence de l'irrégularité d'implantation de l'ensemble des incisives et la projection ou l'antéposition des canines.

Le tableau V donne la répartition de l'irrégularité d'implantation des canines et incisives.

Tableau V. — C. et I. irrégulièrement plantées. Ammassalimiut, 1934-35.

| Age | Sexe | N. | % des sujets ayant une irrégularité d'implantation des canines et incisives |
|------------------------|------|-----|---|
| Adultes | H. | 94 | 31 |
| | F. | 137 | 26 |
| Enfants et adolescents | H. | 89 | 34 |
| | F. | 94 | 42 |

L'irrégularité des incisives nous paraît pouvoir se laisser schématiser en deux types:

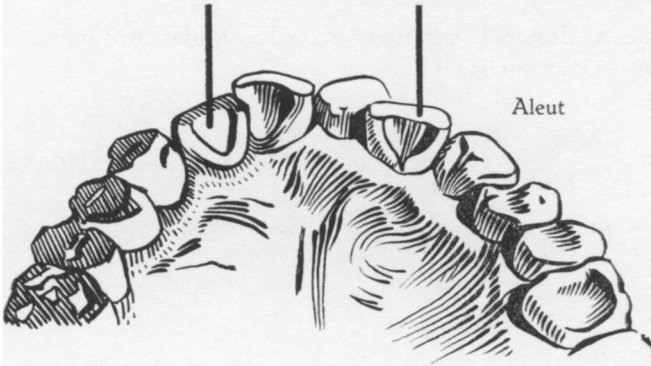
a) des incisives imbriquées et se chevauchant diversement;

b) incisives latérales situées en arrière des médianes et plus petites. Nous pensons que l'on doit considérer ce dernier type comme une modalité particulière d'incisives latérales vestigiales. Du point de vue génétique, on admet généralement que les incisives latérales vestigiales sont une expression atténuée de l'absence congénitale d'1.2."

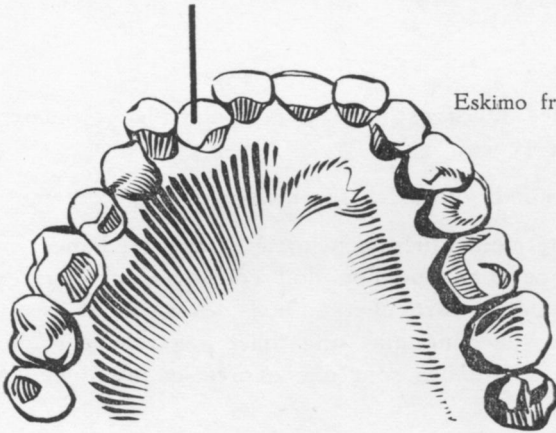
Thirty-three Eskimos, over 8 years of age, of both sexes, out of 147 in the settlement of Pangnirtung, or 22.4%, had in-standing lateral incisors. At Frobisher Bay 164 out of 448, or 36.6%, had the same condition. Although the data of Gessain include other anterior dental irregularities and so are not completely comparable they still are valuable in showing a definite trend of this kind of tooth crowding among Eskimos in widely distributed areas.

Professor P.O. Pedersen of the Royal Dental College, Copenhagen, Denmark, has informed the writer (personal communication, 1960) that he has noticed this condition among his own series of Greenland Eskimo dentitions but has not yet tabulated

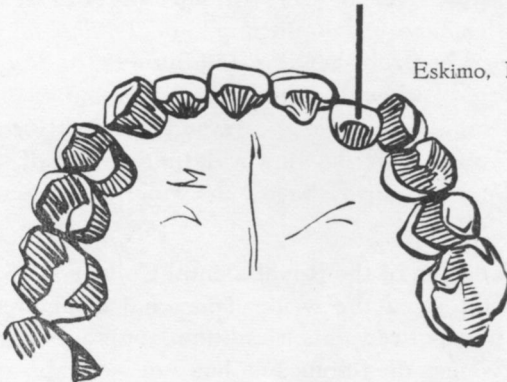
INSTANDING UPPER LATERAL INCISORS



Aleut



Eskimo from East Greenland



Eskimo, North Baffin Island

the evidence. Dr. K. Hanihara, Department of Legal Medicine, Sapporo Medical College, Sapporo, Japan, has informed the writer (personal communication, 1960) that instanding lateral incisors occur between 5% and 10% of the Japanese. Dr. L. Altemus of the Department of Orthodontics, Howard University Dental School, Washington, D.C., (personal communication, 1960) has indicated that instanding lateral incisors are very rare among Negroes, and Professor W.M. Krogman of the Graduate School of Medicine, University of Pennsylvania, Philadelphia (personal communication, 1960), that instanding lateral incisors are also rare among North American Causasoids.

It is interesting, that the distribution of the above mentioned condition is limited to the Eskimo area and Japan. It would be interesting and important to find out whether or not this condition occurs in other Mongoloid populations in Asia and the New World and whether or not it turns up anywhere else. For the present it seems it is rare in American Causasoids and American Negroes, but perhaps studies in Europe and Africa might bring forth other evidence.

It is too early to be able to state the causes of this condition and its anthropogeographical distribution, but it is probably connected with the phylogenetic reduction of alveolar prognathism characteristic of the Eskimo.

Human History Branch,
National Museum of Canada,
Ottawa, Canada.

BIBLIOGRAPHY

ALTEMUS, L., Personal Communication, 1960.

DAHLBERG, A.D., "The Dentition of the American Indian", in *The Physical Anthropology of the American Indian*, (The Viking Fund, New York). 1951.

- GESSAIN, Robert, "La Dentition des Esquimaux D'Angmassalik". *Bulletin de la Société d'Anthropologie*, Tome dixième, X^e série, 1959.
- HANIHARA, K., Personal Communication, 1960.
- KROGMAN, W.M., Personal Communication, 1960.
- MOORREES, C.F.A., *The Aleut Dentition*. Harvard University Press. 1957
- OSCHINSKY, Lawrence, and SMITHURST, Roy, "On Certain Dental Characters of the Eskimo of the Eastern Canadian Arctic". *Anthropologica N.S.*, Vol. II, No. 1. 1960.
- PEDERSEN, P.O., "The East Greenland Eskimo Dentition". *Meddelelser om Grønland*, Vol. 142. Bianco Lunos Bogtrykkeri, Copenhagen. 1949.

Journal de l'Esquimau Makik, Southampton Island, 1925-1931

(suite)

Traduit de l'esquimau
par le R.P. A. THIBERT, O.M.I.

II. — 1^{er} JANVIER AU 19 AOÛT 1926.

1^{er} janvier 1926: Mon frère aîné qui dit être allé à la grande pointe est arrivé; il a du camper à mi-chemin.

2: Je vais en traîne à chiens; Kanguk avec notre vieux ainsi que Kreunerck et Akrearok sont allés au flot; notre vieux a aussi visité ses pièges.

3: Nous ne voyageons pas; je gratte des peaux de caribou; Kanguk travail son ibjo.

4: Nous allons découcher chez Keviertok avec Kreunerck et Akrearok; Keviertok est absent; Sapagnak a vu du caribou aujourd'hui lundi.

5: Avec Akrearok je chasse le caribou; Kreunerck est retourné chez lui; j'ai eu un caribou; j'en avais abattu un autre mais peu après il s'est levé et a fui; comme j'étais séparé de mon compagnon, je l'ai entendu tirer plusieurs coups de fusil.

6: En revenant chez moi j'ai eu un renard; mon fils est de retour avec Arpaosork; Akrearok n'est pas encore arrivé.

7: Akrearok a eu un caribou et il arrive aujourd'hui; mon frère aîné a visité mes pièges et m'a apporté un renard.

8: Avec Akrearok je vais découcher pour visiter mes pièges; Kreunerck lui, est revenu.

9: En revenant chez moi, j'ai eu un renard; mon frère aîné en a eu trois après mon départ; ça me fait dix renards en tout; Akrearok s'en va visiter à la grande pointe.

10 C'est dimanche et nous chômons; je cherche du gibier mort mais sans succès; je me prépare pour demain.

11: Mon frère aîné avec Kreunerker nous allons faire la traite au poste.

12: Nous voyons du caribou.

13: Mon frère aîné et Kreunerker retournent chez eux.

14-23 incl.: marqués mais rien de signalé...

24: Je pars pour retourner chez moi.

25: Je construis un iglou; la neige est molle; mon frère aîné reste ici; Arpaosork a cependant harponné du gibier de mer; Kanguk et Kreunerker ont entendu respirer le gibier.

26: Nous chassons le phoque à la surface; j'ai eu un phoque; en tout trois phoques ont été tués; notre vieux ainsi que Kilik ont aussi entendu la respiration du gibier.

27: Nous chassons le phoque sur la glace; Akrearek en a eu un.

28: Nous chassons le phoque aux aglous; Kanguk a eu un phoque; on va chercher un canot; le vent est du Nord-Est aujourd'hui.

29: Nous chassons le phoque aux aglous; mais personne n'a entendu quoi que ce soit.

30: A la chasse aux phoques aux aglous, Kanguk a été sur le point d'en harponner un; Silu et Arpaosork sont allés faire provision de viande aux caches.

31: Nous allons à la chasse sur mer et j'ai eu un ugdjuk aujourd'hui; la lune décroît rapidement; mon fils a entendu respirer aux aglous; le vent est de l'Est.

1^{er} février 1926: Nous chassons encore sur la mer; trois phoques ont été pris: ce sont Kreunerker, mon frère aîné et moi qui les avons eus; mon fils a presque harponné un ugdjuk.

2: Nous chassons de nouveau "uigoyarapta"; Kreunerker et Kilik ont eu chacun un phoque j'avais un ugdjuk mais ma lanière s'est brisée et je l'ai échappé.

3: A la chasse notre vieux a été le seul à avoir un phoque.

4: Mon frère aîné a eu deux phoques, Kosagak et Kreunerker en ont eu aussi; en tout cinq phoques.

5: Sur la glace ferme mon frère aîné a eu un phoque, mais pas moi.

6: A la chasse sur mer, mon frère aîné et Silu ont eu chacun un ugdjuk; notre vieux a failli harponner un ugdjuk lui aussi.

7: A la chasse au phoque personne n'a réussi aujourd'hui; notre vieux a failli harponner encore aujourd'hui; pour moi je n'ai pas même préparé ma lance.

8: Kreunerik a eu deux phoques, Arpaosork en a eu un et aussi Silu; en tout quatre phoques ont été capturés en deça de Kri-lidjark.

9: Kosagak a eu un phoque.

10: Le vent du Sud-Est nous amène de la poudrerie; Kanguk a failli lancer son harpon.

11: Personne ne bouge chez les autres; seuls Silu, notre vieux et moi voyageons; le vent est du Sud-Est et il y a de la poudrerie.

12: La poudrerie nous retient tous à la maison.

13: Nous chassons le phoque aux aglous malgré la poudrerie; Kosagak visite ses pièges et prend des renards; son compagnon de voyage a eu des pièges qui ont sauté sans succès; hier Ak-rearok a construit une maison de neige.

14: Le soir nous chassons aux aglous; il poudre toujours; aujourd'hui la lune est visible et en croissance déjà.

15: Je vais au poste de traite avec Silu, Kosagak et Akrearok; les gens de Kerkroark ont du poisson, dit-on; Torartagak est venu au poste et a raconté cela; Opartok et son oncle sont attendus chez Audlatnar.

16: Avec mon fils je fais la chasse au caribou; Silu et Akrearok vont faire la pêche à Kerkroark; nous nous sommes divisés pour cela.

17: Avec mon fils à la chasse au caribou, j'en ai eu trois; nous en chargeons 2 autres en les prenant de nos caches.

18: Après avoir fait provision de viande à nos caches nous prenons le chemin du retour.

19: Nous arrivons au poste de traite.

20: Nous revenons chez nous; notre vieux avait pourtant harponné un gibier mais il l'a échappé et a perdu sa lanière de cuir.

21 et 22: Rien de signalé...

23: Aucun phoque n'a été tué; Kilik doit être à l'extérieur?

24: Nous allons passer la nuit à Kredluark; notre vieux a eu un ugdjuk; Natakrok a eu un phoque.

25: Nos hôtes de Kredluark ont eu un ugdjuk; un peu plus loin que Kredluark, Silu et Akrearok ont eu des phoques; ils s'en viennent tranquillement vers la mer avec leur famille.

26: Pendant cette absence, je tue deux phoques et un ugdjuk; Silu et Kreunerk ont aussi eu chacun deux phoques.

27: Nous revenons chez nous.

28: Mon fils a eu trois renards; il est celui qui en a le plus; Kreunerk, Kanguk et Kilik font la chasse aux phoques aux aglous; Silu se construit un iglou.

1^{er} mars 1926: J'ai eu trois phoques; de plus trois ugdjuk ont été tués; ce sont Kilik et mon frère aîné qui ont eu les phoques et les ugdjuk aujourd'hui.

2: Mon frère aîné et moi-même étant les seuls à la chasse, nous avons eu chacun un ugdjuk.

4: Nous ne voyageons pas; seul mon frère aîné visite ses pièges.

5: La grosse poudrerie nous empêche tous de voyager.

6: Kreunerk et moi avons eu du phoque aujourd'hui; Mitkrosar a donné naissance à un fils aujourd'hui, samedi le 6 mars 1926.

7: C'est dimanche; Akrearok et Silu sont allés au caribou; nous chassons aux aglous, mais personne ne réussit à avoir du gibier.

8: Kreunerk a eu un phoque.

9: Mon frère aîné a eu un phoque; sont arrivés: Opartok, notre vieux et Angagak.

10: Personne n'a eu de phoque aujourd'hui; Opartok part pour la grande pointe, il va chercher une charge de peaux d'ours.

11: Mon frère aîné a eu un phoque; Kosagak va au poste de traite; Kilik visite des pièges; Kosagak transporte notre vieux au poste de traite.

12: Nous chassons aux aglous; personne n'a eu de phoque quoique Kilik ait failli en harponner un; mon fils revient du poste de traite.

13: Kanguk a eu un phoque.

14: Kreunerck et Kilik ont eu chacun un phoque.

15: Personne n'a eu de phoque aujourd'hui; la lune devient visible.

16: J'ai eu deux phoques; Kreunerck en a eu un; Kilik et notre vieux sont allés camper au loin; Akreareok est parti pour vrai; Silu part chercher une charge de peaux d'ours à la grande pointe.

17: Nous ne voyageons pas; Opartok et Angagak arrivent; ils ont tué un ours; Atitak a failli mourir aujourd'hui mais elle est mieux.

18: La poudrerie nous empêche de voyager; nous construisons un nouvel iglou; Kreunerck fait de même.

19: Départ de Opartok, Kilik et Kosagak; je termine ma nouvelle maison de neige; notre vieux et Kanguk, à deux seulement font la chasse aux aglous; notre vieux a eu un phoque.

20: Malgré la poudrerie nous allons aux aglous; Kreunerck a entendu un phoque respirer.

21: La grosse poudrerie nous retient chez nous; nous entrons dans notre nouvelle demeure.

22: Notre vieux tue un phoque à l'aglou; les deux homonymes arrivent; Kilik aussi arrive.

23: Aux aglous! notre vieux a eu un phoque; Pameolik a failli en avoir un, lui aussi.

24: Mon frère aîné a eu un phoque adulte et Jaso en a eu un jeune; Pameolik revient et il accompagne ma fille.

- 25: Nous partons pour aller au caribou.
- 26: rien de signalé.
- 27: Silukdjuark a donné naissance à une fille aujourd'hui.
- 28: rien de signalé.
- 29: rien de signalé de même pour le 30 mars.
- 31: Atataliartok a donné naissance à un fils aujourd'hui 31 mars 1926.
- 1^{er} avril 1926:* Nous revenons et arrivons chez nous.
- 2: Arrivée de Joe, Piyausuitok et Manitok venant de Ittiyuardjuk.
- 3: Chasse aux aglous; mon frère aîné a eu deux phoques adultes; Kanguk et Joe en ont eu chacun un jeune phoque.
- 4: Kilik visite ses pièges; mon frère et moi avons eu chacun un phoque.
- 5: Alornerk et Piyausuitok partent.
- 6: Quatre phoques sont le fruit de la chasse aujourd'hui.
- 7: La grosse poudrerie nous retient chez nous; la date de notre venue au poste est pourtant arrivée; cependant nous ne partons pas encore; cela nous met à la gêne.
- 8: Nous nous rendons au poste de traite tel que convenu; les Okkomiut nous ont devancés.
- 9: Nous essayons de déménager le magasin; mais c'est difficile pour nous.
- 10: Enfin nous réussissons à rendre le magasin de la HBC à sa place.
- 11: Quand nous avons fini de travailler à cette construction, Akrearok arrive.
- 12: Nous retournons tous chacun chez nous, y compris les Okkomiut.
- 13: Nous chassons aux aglous; mon frère aîné s'est étouffé;

notre vieux a eu un jeune phoque et il a aussi eu un renard pris à ses pièges.

14: La lune est maintenant visible; Kosagak va camper au loin; nous faisons la chasse aux phoques aux aglous; Kanguk a eu un jeune phoque; mon frère aîné a visité ses pièges; Silu travaille à l'ibjo de sa traîne, devant partir demain.

15: Notre vieux ainsi que Silu et ManitoK sont partis en voyage; nous faisons la chasse aux aglous: Kanguk et Joe ont eu chacun un phoque; aujourd'hui expire la date pour les pièges à renards.

16: J'ai eu un phoque aujourd'hui en chassant aux aglous.

17: Aux aglous encore: Akrearok arrive avec sa famille; on dit que Makkautik est arrivé; Joe a construit un nouvel iglou et y est entré aujourd'hui.

18: Kanguk a eu un phoque qu'un autre avait tué; il s'est trompé, voilà tout.

19: Kosagak revient avec quatre renards et deux caribous; nous chômeons car il poudre.

20: Nous allons au flot; Kilik a eu un jeune phoque.

21: Nous chassons aux aglous; j'ai eu un phoque adulte plus un jeune phoque que Kilik avait tué; KreunerK est de retour de sa chasse au caribou; il y a perdu trois chiens; Kanguk et Joe ont eu des renards.

22: En allant chercher une cache de viande d'ours j'ai pris deux renards; Kosagak ramène aussi un renard; Akrearok est revenu sans rien prendre.

23: Je me prépare à partir demain; mes compagnons ont pris un chien pour un phoque et ils ont tiré dessus.

24: Avec mon frère aîné et mon fils je pars pour aller au poste de traite; de plus Kanguk, Kilik et KreunerK font le voyage en même temps que nous.

25: C'est dimanche et nous le passons chez les blancs; Akalayok et Kilikapallik arrivent au poste pour faire la traite.

26: Nous repartons; John et Joahanesi nous accompagnent pour

aider au bateau; mais ils reviennent le même jour; Akalayok et Kilikpallik sont repartis pour chez eux.

27: Nous passons la journée à attendre; Angagak revient pour chercher ses barres de traîne; Pialak et Silu sont passés avec leur famille aujourd'hui.

28: Nous partons vers Repulse Bay mais ayant vu du caribou, nous campons; j'en ai eu un et mon homonyme en a aussi eu un; deux nous ont échappé quoique blessés.

29: Nous nous remettons en voyage et nous campons après avoir dépassé Uyarasugdjuk; la neige molle nous rend le voyage pénible; j'avais 9 chiens en partant de chez nous; Ils ne sont plus que six quand nous arrivons à Uyarasugdjuk; nous sommes tout détrempés.

30: Nous dépassons un peu la rivière de Kerkoardjuk et nous campons; le temps trop doux nous oblige à camper tout près; il nous faut toujours aider les chiens en poussant à la traîne. Ça ne voyage pas vite.

1^{er} mai 1926: Nous passons la journée arrêtés; les deux frères vont au poisson à Kerkroark; je fais un voyage en avant pour porter les effets; la poudrerie m'oblige à camper sur le chemin du retour; j'ai pourtant vu du caribou aujourd'hui; il y a huit jours que je n'ai pas vu mon épouse.

2: Nous restons sur place; mon homonyme pose de l'ibjo sur sa traîne.

3: Nous repartons et arrivés aux effets déjà portés en avant, je les charge et nous avons dépassé la grosse rivière et campons à Kaggilimayok; depuis notre départ nous avons fait cinq campements; aujourd'hui il neige, il poudre, la visibilité est pauvre; nous avons cependant vu des caribous...

4: La poudrerie, la neige et le vent du Sud-Est nous oblige à rester chez nous.

5: Nous partons en voyage mais avons beaucoup de difficultés; il nous faut arrêter pour faire geler la glace de nos traînes; nous voyageons la nuit et arrivons le matin à Iglugalik.

6: Au milieu du jour nous passions en face de Kekertaugalik; nous avons campé près de la grande rivière; au moment de camper, le ciel devient clair; nous espérions que nos compagnons arriveraient à nous; mais nous ne les voyons pas arriver.

7: En partant de Kekertaugalik nous campons à Isatigardjuk; Manitok et Peter avec deux femmes, sont allés chercher un bateau; nous allons au devant vers le fond de la baie. On dit que Lukasi a tué un petit ours aujourd'hui.

8: Comme on se sert de nos traînes, nous restons au camp; mais la nuit tard nous partons vers la pointe où nous rencontrons les Esquimaux: Lukasi et Alornerk sont installés à la pointe; nous campons là; Opartok, Angagak, Nappatak et Arpaosork, au petit jour, sans avoir dormi vont au flot pendant que nous dormons. Il y a quinze jours que nous sommes partis de chez nous; nous sommes à Kakortordjuk à la pointe où nous passons le jour; si nous avions voyagé toujours nous serions beaucoup plus avancés; nous attendons nos compagnons c'est ce qui nous retarde le plus. Nous avançons tout de même un peu.

9: C'est dimanche et il poudre; nous restons chez nous; Angagak et Jimmy font des fouilles pour trouver des reliques dans les anciennes maisons; le vent est de l'Est et il poudre.

10: Nos retardataires arrivent; pour moi, j'ai eu trois phoques aujourd'hui.

11: Nous partons en bateau et nous campons en face du Tumaualik; en faisant la chasse nos compagnons de l'autre bateau nous ont devancés et nous ne les avons pas rejoints.

12: Nous repartons et nous campons à une petite île, la suivante de Tumaualik; à cause du gibier que nous cherchons et à cause des glaces nous n'avancions pas vite; de plus il neige et il poudre toujours.

13: Nous restons sur place car le glace nous barre la route; Kayardjuark et Nappatak ont réussi à avoir du phoque aujourd'hui; ils ont vu du caribou mais personne n'en a eu; Nappatak et Lukasi sont de retour en traîne; on nous apprend que la femme du chef de poste a donné naissance à un fils le 27 avril.

14: Nous repartons de notre petite île et nous traversons la

baie pour camper à l'entrée de l'autre côté; il nous a fallu passer par-dessus la glace pour un petit bout; mais après nous avons eu beaucoup de vent le soir.

15: Le lendemain matin nous repartons en bateau et arrivons à Ibjoriktok; laissant notre petit bateau nous voyageons en traîne et au petit jour nous arrivons à Repulse Bay; Papik était arrivé un peu avant nous; Koasak et Kringark étaient de passage là; mais ils étaient absents depuis longtemps; quand nous arrivons ils n'étaient pas encore de retour; je crois qu'ils iront au devant d'eux.

16: C'est dimanche; nous chômons et nous dormons aujourd'hui; on ne fait rien de bon.

17: Nous passons la journée à Repulse Bay; préparons les caisses que nous devons apporter; la nuit, arrivée de Kanayok, Talleriktok et de Inuktuinnark; ils viennent au poste pour traiter; Nagdjuk et Papik partent pour le flot avec leur famille; Krillak et Annangoark partent aussi; ils pensent que Koasak s'en vient; ils vont à Nagdjuktor chercher ce que nous chargerons sur nos traînes.

18: Le matin il poudre; nous passons la journée à Repulse; vers le soir, des Netchilik viennent au poste de traite: Paninuark et Ugdjuk que je connais; le troisième j'ignore son nom; ils disent venir de King William Island; le nom du troisième est Angutisugdjuk, dit-on.

19: Nous portons une charge en avant vers le bateau de Ittinerk; au retour il poudre et nous ne revenons que le soir tard. Le 27 avril j'étais parti de chez nous et c'est aujourd'hui le 19 mai; il y a donc trois semaines que je voyage et ce sera bientôt quatre; Kosagak et Ivaluk sont arrivés; nous avons beaucoup de poudrerie.

20: La grosse poudrerie nous retient; le vent est Sud-Est et il neige.

21: Nous nous rendons à notre bateau; Lukasi, Ivaluk, Attak, Naggak-Itik sont ensemble. Peter et notre vieux, Kayardjuark, Angagak, Puyok, Annangoark, Suslutok et Ittinerk sont ensemble vers leur bateau; Kayardjuark et Angagak veulent traverser là où l'eau est plus profonde.

22: Nous passons le jour à Ibjoriktok; Ivaluk et Ittik vont chercher à Nagjurtok ce que nous devons emporter et qui a été laissé à Kangerdlukjuark; Attak a eu deux phoques.

23: Lukasi, Ivaluk et Attak en passant par le bord de l'eau repartent pour vrai; pour nous, nous attendons nos compagnons qui ne sont pas encore arrivés.

24: Je vais en traîne espérant rencontrer la bande de Ivaluk; je rencontre la bande de Lukasi à leur campement pour la nuit; ils ont eu un ugdjuk et 18 phoques; ils sont souvent allés au flot; ils sont en difficulté à Nipititark; je m'embarque avec eux; et nous arrivons la nuit à Ibjoriktok; on a eu trois canards.

25: Nous entreprenons la traversée vers Southampton et nous voyageons même la nuit; aujourd'hui on a vu Tumaualik mais nous n'avançons pas vite.

26: Nous tirons le bateau sur la glace et nous dormons pendant le jour; le soir nous reprenons le large car la glace nous laisse un passage libre; et ensuite pendant la nuit il nous faut ramer dur car il y a beaucoup de glace.

27: Aujourd'hui nous rencontrons des Esquimaux à Simmerk.

28: Nous repartons de Simmerk, dépassons Issatigarejuk et nous campons car il pleut et il y a beaucoup de brouillard.

29: Nous repartons par terre; il y a beaucoup d'endroits où la neige est partie; en réunissant tous nos chiens nous réussissons à nous rendre au flot; Nappatak a été vu il est sur le route du retour.

30: C'est dimanche; nous dormons tout le jour et vers le soir nous repartons pour voyager de nuit; nous approchons de Inarodlerk où nous campons. Opartok a eu un caribou.

31: Nous voyageons de nuit et ensuite tout le jour; le soir nous campons à Kresukark nous sommes comme cloués sur place; ça n'avance pas vite.

1^{er} juin 1926: C'est mardi et nous repartons vers le bout de Kiliuyark; au moment de camper, nous voyons le fond de cette baie; Kilik est vu; nous ne suivons pas la rivière; il y a cinq

semaines d'écoulées depuis notre départ; pour moi c'est la sixième semaine.

2: Le matin nous arrivons au poste de traite de Southampton; et le même soir avec Angagak et Akrearok nous nous en allons chez nous où nous arrivons le matin suivant.

3: Le matin donc nous sommes arrivés chez nous à Tunnunerk où nous passons la journée.

4: J'ai eu deux phoques aujourd'hui; Kagak a eu trois jeunes phoques; Kanguk en a eu un petit; mon frère aîné en a eu un jeune et un adulte.

5: Nous chassons le phoque aux aglous; personne n'a réussi à en avoir; certains ont entendu la respiration des phoques cependant.

6: Nous chassons à des aglous que nous avons recouverts; Kagak a eu ainsi deux phoques.

7: Nous restons tranquilles; les deux homonymes et Pialak vont en traîne; Kosagak a eu un phoque.

8: Nous allons à la grande baie; deux phoques ont été pris.

9: Avec Angagak et Kosagak nous allons à la chasse au phoque; nous en avons eu chacun un.

10: En revenant Kosagak a eu un phoque qui s'était montré dans l'eau.

11: Nous arrivons le matin et nous dormons tout le jour.

12: A la chasse aux aglous Angagak et moi avons eu chacun un phoque; mon frère aîné en a eu trois et Akrearok en a eu un.

13: Nous restons tranquilles; seul Kosagak est parti en voyage.

14: Kagak, Kanguk et moi avons été laissés en arrière; nous irons au poste de traite; avant d'arriver à Kredluark, Akrearok et Pialak sont partis; Tukurdjuk est allé à la pêche.

15: Nous arrivons à Bear Island où nous campons pour la nuit.

16: Je me rends au poste et je reviens le même jour à Bear Island; Pialak et Akrearok partent pour aller à la pêche.

17: Nous retournons chez nous et nous rencontrons Pameolik qui va traiter chez les blancs après nous; Opartok et Kayardjuark ont terre à Bear Island; nous rencontrons aussi Kanguk et Sapagnak en cours de route.

18: Le matin nous arrivons chez nous et j'ai deux canards; nous dormons aujourd'hui le vent est du N.-Ouest.

19: Nous chassons à ciel ouvert en rampant sur la glace et nous avons chacun un phoque; Kreunerker et Pameolik reviennent du poste de traite; ils arrivent dimanche matin.

20: Je reste à la maison; les deux homonymes font la chasse; Kosagak a eu un phoque; j'ai eu des canards et Kosagak aussi.

21: Nous déménageons notre tente; c'est le temps des œufs; j'ai eu deux canards; Angagak a eu un cygne et Kosagak a eu trois canards; je suis content d'avoir déménagé.

22: La lune est nouvelle et invisible; les jours ont fini d'allonger.

23: Nous sommes à Tunnunerker.

24: Les deux homonymes ont trouvé des œufs; je ne voyage pas mais je suis occupé à mon bateau avec Kreunerker qui fait comme moi.

25: Le soir je chasse le phoque en rampant et j'ai réussi à en avoir un.

26: Ce matin Angagak a eu un ours.

27: Je reste chez moi; les deux homonymes font la chasse en rampant sur la glace.

28: Kosagak et moi avons eu chacun deux phoques; Sog et Keviarok vont chercher un bateau; ils se sont rendus tous les deux au lieu de nos anciennes tentes.

29: Sog et Keviarok reviennent avec leur bateau; les deux homonymes sont allés à Bear Island et ils ont rempli leur boîte d'œufs; Kosagak a eu deux phoques.

30: Personne ne voyage aujourd'hui; Angagak a changé de carabine avec moi; il y a beaucoup de glace, il est impossible d'aller en bateau.

1^{er} juillet 1926: Un ours a été vu; je vais chez les Tunnermiut en passant par la pointe.

2: Nous ne voyageons pas mais nous travaillons à notre bateau.

3: Arrivée de bateaux; Opartok, Kilik, Kayardjuark et Tuk-turdjuk vont en traîne; pour nous, nous allons au flot et nous allons en bateau; avons eu une mère ours avec ses petits.

4: C'est dimanche et nous avons des visiteurs; nous restons chez nous.

5: Nous allons en bateau et revenons de nuit; nous sommes allés presque au bout de la pointe et ayant eu des morses nous accostons à Bear Island.

6: Même vers le soir nous avons vu une grosse baleine mais n'avons rien fait pour l'avoir.

7: Nous repartons de Bear Island pour rentrer chez nous; la débâcle se produit; nous sommes encore à la pointe de Tunnu-nerk; le vent est très grand et du Nord-Est.

8: Le même grand vent nous retient tous chacun chez nous.

9: Je ne fais rien d'autre chose que de faire manger mes chiens.

10: Le vent nous amène de la glace.

11: Le vent est encore grand; Opartok déménage sa tente; je gratte des peaux de caribou pour Kayardjuark.

12: Nous déménageons nos tentes; nous avons eu des morses qui nageaient; c'est le temps de la nouvelle lune; il y a moins de gibier à cause des grandes glaces.

13: Nous allons en bateau mais ne prenons rien; il n'y a pas de morse; nous avons cependant vu des ugdjuk dans la mer; nous avons terre à Tunnunerker.

14: A cause du vent nous ne voyageons pas; nous essayons d'aller en bateau vers la pointe; il n'y a que des glaces partout.

15: En face des îles nous avons eu sept morses: quatre étaient des adultes et trois étaient des jeunes. Nous en avons vu plusieurs autres.

16: Ce matin, Opartok a eu un ugdjuk; aujourd'hui nous avons

eu 4 morses; cependant nous en avons perdu deux à cause du vent; nous couchons sur Bear Island; nous avons donc deux morses chargés dans notre bateau.

17: Nous revenons chez nous; le brouillard ne nous permet pas d'arriver avant la marée basse.

18: Nous ne voyageons pas; le vent est Sud-Est et il pleut.

19: Le vent nous empêche de voyager et de chasser.

20: Nous restons sur place; vers le soir nous voyons une grosse baleine juste en face de chez nous; nous ne nous en occupons pas n'ayant pas de lanière ad hoc; nous le regrettons.

21: Nous allons au poste de traite en laissant mon frère aîné à la garde de Kreunerker; Kosagak a eu un ours ce matin; il était venu vers notre camp.

22: Nous arrivons chez les blancs; nous avons rencontré un bateau à moteur à Bear Island.

23: Nous passons la journée là; nous soupçonnons les Esquimaux de chasser la grosse baleine.

24: Nous partons; montons notre bateau sur la glace où nous dormons; nous allons en bateau entre le poste et Tunnunerker.

25: C'est dimanche; nous arrivons à Tunnunerker; deux ours ont été tués dont l'un a coulé; nous arrivons de jour à Tunnunerker.

26: Un morse a été tué et nous accostons à Tunnunerker alors que les Esquimaux sont réunis; il pleut mais ils ont eu des phoques.

27: Après avoir attendu un bout de temps à cause du vent, cependant nous partons.

28: Nous revenons chez nous avec deux morses; en arrivant nous avons entendu le tonnerre; le vent est fort et il pleut.

29: Nous ne voyageons pas; il y a du brouillard et du vent; on n'y voit guère au loin.

30: Nous chômons.

31: Nous chômons de nouveau et c'est samedi.

1^{er} août 1926: Le gros bateau est arrivé.

2, 3 et 4: Les Esquimaux se font débardeurs.

5: De bonne heure le matin, le gros bateau prend le large.

6: Atkrigiark (le commis) ainsi que Pialak ont été rejoints par le bateau à moteur. Deux nouvelles constructions commencent à Southampton.

7: Nous travaillons aux constructions.

8: Nous ne travaillons pas: c'est dimanche.

9: Nous travaillons de nouveau.

10: Nous posons un revêtement intérieur à la nouvelle construction.

11 et 12: Nous travaillons toujours à la nouvelle construction.

13: Les deux autres bateaux partent pour la grande pointe et Krilautitok; Mialia part à pieds avec sa famille; Pialak part pour aller à la rivière.

14: Nous travaillons aux constructions; Ussutsiark revient à cause d'un chien qui est revenu.

15: Nous faisons un tour de bateau avec Angagak et Satianar.

16: Kidlapik et son frère, de même que Keviertok, Sapagnak, Kalogilik, Naudlak et Pitsiolak sont partis avec leur famille pour aller à l'intérieur des terres; ce soir nous travaillons à mettre un filet pour capturer les baleines blanches.

17: Nous travaillons aux constructions et il y a du brouillard; j'avais commandé un bateau à moteur et il est arrivé cet été; cependant le prix de 100 renards est exorbitant; je voudrais bien avoir le bateau mais je ne puis payer un tel prix.

18: Nous travaillons encore aux constructions; il y a du brouillard et de la pluie; depuis que le gros bateau est passé il y a deux semaines que nous travaillons aux constructions.

19: Nos blancs de la HBC entrent dans leur nouvelle maison; nous travaillons au magasin; Sog, Akalayok, John, Pameork, Kotok et moi avons fini de travailler ainsi; notre vieux est allé faire la pêche à la rivière.

Recensions -- Book Reviews

Bunyoro: An African Kingdom. John BEATTIE. Case Studies in Cultural Anthropology. New York: Henry Holt and Co., 1960. ix, 86 pages, 5 plates, map, \$1.00 (paper).

This is another in the series of case studies in anthropology edited by George and Louise Spindler. The book, or to be more precise, booklet, gives a summary of the past and present of Nyoro society introducing the reader, in a coherent and systematic manner, to the social organization and those aspects of religion and culture in general that serve to reflect the social organization. The Nyoro are one of the interlacustrine Bantu kingdoms northwest of Buganda, west of Lango, and to the south of Acholi. They have a hierarchical social order that results in a strong emphasis on superior-subordinate relationships. This emphasis permeates all social life from kinship to politics and, according to Beattie, is in conflict with many western principles of social organization. Thus chiefs traditionally express their status by giving large beer parties and distributing patronage. This often conflicts with European concepts of efficiency in tax collection and other bureaucratic ideals. Beattie contrasts the traditional chiefly role to that of the political bureaucracy of modern Uganda. The chief is a member of two systems, one old, the other new, with differing standards of performance in each, and an obligation to play an active role in both organizations at the same time.

Throughout the book, the author constantly contrasts the traditional with the modern so that in politics, and in local groups, the reader can see a real situation in contemporary Africa. In this sense, that is in terms of its vividness, coherence, and readability, the work is a success.

There is another dimension to the book which is less easily seen by reading it alone — this is its purpose. It is a quite simple matter to state categorically that an eighty-six page booklet about a complex African state is inadequate. Indeed the author himself tries to show its resemblance to European feudal society, which is a subject in and of itself that requires breadth and depth of reading background. If more evidence is needed for this point, the reader is directed to the lack of any adequate economic description, and more seriously to the lack of documentation that accompanies many of the generalizations — which are necessary, given the length of the book. Thus we are told that the most important characteristic of social life, that of hierarchical superior-subordinate relationships, is giving way today to 'individualism'. This latter concept is not defined carefully anywhere, nor are we shown behaviour from which such an inference can be made.

Such criticisms are unfair. We, the readers, are supposed to recognize that the author has such documentation and it is published or will be published elsewhere. This is, after all, a work for students and not professionals. Thus, technical terms are defined succinctly in footnotes and much traditional anthropological knowledge is introduced in a "by-the-way" manner. For example, a careful reading of the last paragraph on page fifty-four, and the first two on page fifty-five gives the professional reader a *déjà vue* of Radcliffe-Brown's "Mother's Brother in South Africa."

However this raises a pedagogical issue which for this reviewer is of paramount importance. Do we want our students to work with simplified materials tied together with skill and generalization that can be read and digested in a few hours? If this is to be done then there is a cost. The painstaking care and disciplined work that (I hope) underlies a short statement such as "...The husband's status especially in regard to his in-laws, is then much lower," is so well concealed as to ensure its invisibility.

And so the student gains a little knowledge about one African group, but the spirit of enquiry, the elegance or inelegance of method, the contrast of conclusions with those of others who have worked in the same field — all these are lost. If our Universities are to function as packaging houses for the various strata at the upper levels of society, then it is natural that University personnel should contribute to this process by packaging their wares for those who are being recruited into society via the University. On the other hand, if we still think of the University as a place in which students are introduced to knowledge and the processes by which it is, and has been, acquired, then such books as the one under review should be shunned.

Ronald COHEN
University of Toronto

*

*

*

The Cheyennes: Indians of the Great Plains. E. Adamson HOEBEL. Case Studies in Cultural Anthropology. New York: Henry Holt and Company, 1960. 103 pp. \$2.00, (paper).

This is one of the publications in the series "Case Studies in Cultural Anthropology" under the general editorship of George and Louise Spindler. Like the other volumes in the series, this one is a summary account of the way of life of a particular group of people written by a recognized authority and drawn, for the most part, from his more extensive publications on the

group under consideration. Dr. Hoebel's purpose is "to show how prior and present social history, basic cultural premises, psychological traits, physical and biological environment, and social structure all interact to give a culture a characteristic cast" (p. 1).

In the introduction we are told that the attitudes which the Cheyenne hold toward war and sex, and toward the maintenance of the social order are the outstanding features of their way of life. In this connection, Dr. Hoebel's study concentrates on analyzing the reasons for Cheyenne attitudes and the effects they have on behavior.

The first part of the book is entitled "Ritual and Tribal Integration" and the initial chapter contains a descriptive account of three important Cheyenne ceremonies, the Arrow Renewal Ceremony, the Sun Dance, and the Annual Dance stressing their importance as tribal undertakings and their role as integrative factors in Cheyenne life. Part two concerns social structure and the author concentrates on the most significant social groupings for the Cheyenne which are the family, kindred, band, military fraternities, women's societies and the tribal council of forty-four peace chiefs. In addition, there is a chapter on law and judgement which is enlivened by the extensive use of case studies from the author's field notes.

Part three deals with subsistence and war. A chapter concerned with hunting and gathering stresses the nature of the environment, the cooperative effort, and the importance of the sexual division of labor. The intricate structure of warfare and the emphasis placed on military virtue are also examined. This emphasis on skill results in war being considered as a great game in which scoring against the enemy is often more important than killing him.

The fourth and final part is entitled "World View and Cheyenne Personality". In a chapter on religion "the underlying assumptions formulated by the Cheyenne as to the nature of the universe and man" (p. 82) are considered. We see that their world view is action-oriented and that they are not given to philosophical speculation. The chapter on personality and culture reviews Cheyenne child-rearing patterns and emphasizes the sexual repression and self-control that is characteristic of Cheyenne personality.

In the final few pages of the book, the author lists sixteen postulates which underlie Cheyenne culture and control social behavior. There is a bibliography of sources plus a list of recommended readings on the Cheyenne and other Plains tribes.

The purpose of this series is to provide brief ethnographies to supplement other assigned material in under-graduate anthropology courses. Regardless of whether or not this sort of pre-digested package is desirable at the university level, or any educational level for that matter, the author maintains

a high standard of ethnographic writing and generally succeeds in avoiding the over-generalizations that sometimes occur in summary accounts of this kind.

James W. VANSTONE
University of Toronto

*

*

*

La Dualité canadienne. Réalisé par Mason WADE, Québec, Presses Universitaires, 1960, 427 pp., \$8.50.

Cet ouvrage collectif, dont l'idée remonte au printemps 1945, paraît à un moment où il ne semble pas que, du côté canadien-français du moins, la question de la dualité canadienne soit autant à la pointe de l'actualité qu'elle l'était pendant les quinze années que se sont écoulées depuis la conception jusqu'à la réalisation de ce volume. Ce qui n'enlève rien au mérite de cette entreprise puisqu'il s'agit d'un problème permanent et que la plupart des essais qui paraissent dans "*La dualité canadienne*" apportent des éléments qui aident à comprendre comment les deux composantes de la dualité s'appréhendent et comment le problème se pose dans les faits. Quelques-uns des essais qui paraissent ici avaient été publiés ailleurs et avaient été largement discutés; je pense surtout à l'article de Frank Scott "Areas of Conflict in the Field of Public Law and Policy", et à celui de Pierre Trudeau "Some Obstacles to Democracy in Quebec"; il est heureux qu'ils reparassent en volume. Les autres, ceux qui paraissent pour la première fois, sont très inégaux: ceux de Keyfitz et de Henripin sur les facteurs démographiques sont à la hauteur de la réputation des auteurs: ils sont excellents. Celui du T.R.P. Louis-M. Régis appartient davantage à l'apologie qu'à la philosophie. Celui de George F. Thériault "The Franco-Americans of New England" traite objectivement d'un sujet qu'on avait accoutumé de considérer comme exclusivement patriotique.

Que devrait-on attendre d'un tel volume? Jean-Claude Falardeau qui, avec Mason Wade a réalisé ce recueil, écrit dans son article, "Les Canadiens français et leur idéologie": "Le postulat sur lequel sont fondées les réflexions qui suivent est familier aux historiens et aux sociologues. On peut le formuler comme suit: les relations entre Canadiens de langue française et ceux de langue anglaise tiennent à une certaine conception que ceux-là se font de ceux-ci; cette conception est elle-même un résultat historique et s'insère dans une conception sous-jacente et plus générale que les Canadiens français se font du Canada dans son ensemble, du rôle que les "Anglais" y ont joué et du rôle qu'eux-mêmes estiment y avoir joué. En définitive, c'est à travers une certaine image qu'il a de lui-même dans le contexte canadien que le Canadien français perçoit les autres et qu'il définit ses attitudes et ses comportements envers eux". La perspective me semble excellemment explicitée.

On peut se demander si la collection d'articles que renferme *La dualité canadienne* s'inspire suffisamment de cet optique sociologique. La plupart des articles, excellents en eux-mêmes d'un certain point de vue économique, démographique ou politique, ne sont pas suffisamment reliés à la conception sous-jacente et plus générale dont parle Falardeau. Telle quelle, *La Dualité canadienne* présente une série d'essais sur certains aspects du Canada français et anglais; la question de savoir comment ces deux groupes s'appréhendent l'un et l'autre est à peine ébauchée.

Marcel RIOUX

*

*

*

Northwest Ethiopia: Peoples and Economy. Frederick J. SIMOONS. Madison. The University of Wisconsin Press, 1960. xxii, 250 pp., 102 illustrations and tables, \$5.00.

In many ways Ethiopia is now an ideal hunting ground for social scientists. Independent from foreign influences for thousands of years, except for a brief period of Italian rule, it preserves in undiluted form much of its ancient civilization, in contrast with most other areas of Africa which have long been under European colonial rule. At the same time, the impact of the "Westernization" of Ethiopia since the war has been so great that the area is ideal for studying cultural change. And the thirst of educated Ethiopians for self-knowledge has helped to smooth the way for research studies. Since few scholars have so far taken advantage of this opportunity, it is encouraging to find at least one who has done so.

In Dr. Simoons' study, "the emphasis is that of the historically oriented cultural geographer... who is concerned less with acculturation, comparative sociology, ethos, and problems of personality and culture than with culture as an intermediary between man and the earth." Within the limits of this perspective Dr. Simoons has done an excellent job. He has revealed for the first time in concrete detail the ethnic groups, settlement and house types, agricultural practices, and crafts of Northwest Ethiopia. At the same time, his book has an interesting central theme: the concern of the peoples of the Northwest with maintaining ritual purity has inhibited the acceptance of new plants and animals and has been a major factor in the development of the landscape.

For the purposes of his central theme, however, I think Dr. Simoons made a mistake in picking only one area for observation. It is true that the area he picked contains a mixture of ethnic groups, but it is an area in which one group, the Amhara, have been predominant for centuries. Hence the practices of the others have been influenced by the Amhara and are not necessarily representative of their practices in other part of Ethiopia. Moreover, he was forced to rely too heavily on the Amhara for his information,

and may also have got some of it garbled because he used an Amhara boy of seventeen as his full-time interpreter.

For example, he mentions (p. 34) that although the Jabartis (Moslems in Christian areas) like the Christian Amhara, drink liquor, like other Moslems they also chew the stimulant *ch'at*. My Southeast Ethiopian student, Kebebew Ashagrie, informs me that the Jabartis never take *both* stimulants because the two don't mix. In the Northwest most Moslem Gallas drink liquor, but in the Southeast (around Harar, where the Amhara predominance is only recent) they chew *ch'at* exclusively, presumably frightened by the local Amhara proverb, "If you give a Galla liquor he'll get drunk on a sip." Also, there is some doubt whether, as the author claims, coffee was originally a Moslem food recently taken over by the Amhara. The Amhara have used coffee for generations, and it is to be noted that, like Europeans, they use the bean while the Moslems brew coffee from the leaves. If Dr. Simoons had studied a traditionally Moslem area — even for a short period — his information on matters such as these would have been more accurate and his central theme more convincing.

Donald C. ROWAT
Carleton University
Ottawa

*

*

*

Readings in Anthropology: Reading in Physical Anthropology, Linguistics, and Archaeology. Morton H. FRIED. (Volume I). New York, Thomas Y. Crowell Co., 1959. XI, 482 pp., glossary, 2 tables, \$3.00 (Paperbound).

Readings in Anthropology: Readings in Cultural Anthropology. Morton H. FRIED. (Volume II). New York, Thomas Y. Crowell Co., 1959. IX, 598 pp., appendix, 5 figures, glossary, 3 tables, \$3.25 (Paperbound).

In these two paper bound volumes Professor Morton Fried of Columbia University has assembled 73 articles of great value covering all the main fields of anthropology. The first impression that the reader gets is one of harmonious balance between the different interests of our discipline. In Volume I after three introductory papers by Kroeber, Sturvant and White on the scope and aims of anthropology, the 125 page section of physical anthropology contains contributions on human evolution, (Le Gros Clark, Bartholemew, Oakley), human genetics and race (Dobzhansky, Coon, Shapiro and others) and a study by Washburn on the new physical anthropology. About 100 pages are devoted to the study of language, including both descriptive and historical linguistics (Sapir, Greenberg, Swadesh) and a discussion of the Whorfian hypotheses by Hoijer and Hockett. Archaeology is well represented with 15 papers, about 200 pages, on theory and methods (Phillips, Hawkes, Libby), paleolithic archaeology (Dart, Childe, Roberts), neolithic archaeology (Braidwood, Kenyon) and the rise of civilizations (Childe, Willey, Steward).

Volume II, devoted to cultural anthropology, is particularly rich. An introductory section on the nature of culture and its study (Tylor, Wissler, Forde and others) is followed by two papers (Steward and Wittfogel) on the ecological approach to culture and studies on economic anthropology (Oliver, White, Herskovits, Polanyi). With 10 papers (Sahlins, Linton, Murdock, Kroeber, Kirchoff, Hoebel and others) social and political organization receives excellent treatment. Studies of more complex cultures are also given a good representation (Redfield, Steward, Arensberg and others). The last sections deal with ideology, art and music, and culture and personality. In the concluding article Sturtevant considers anthropology as a career. At the end of each volume a glossary and a correlation of the contents with other representative texts is to be found.

The selected papers, considered individually, assure the excellence of this anthology. Their meaningful sequence and Professor Fried's brilliant introductions give unity to the books and further enhance their didactic value. It is to be hoped that these readings will be widely used as standard texts.

Asen BALIKCI

*

*

*

The Story of a Tlingit Community: A Problem in the Relationship between Archaeological, Ethnological and Historical Methods. Frederica DE LACUNA. Washington, D.C.: Smithsonian Institution, Bureau of American Ethnology, Bulletin 172, 1960, x, 254 pp., 11 plates, 18 text figures, \$2.00 (cloth).

In spite of the increasing attention that has been paid by anthropologists to the peoples of northwest America, both past and present, relatively little of it has been centered on the populations of the southeastern sub-area. It is somewhat paradoxical that the cultures of the northwest coast, so well studied by anthropologists of an earlier generation, have received only limited attention in recent years. The work of Philip Drucker, Viola Garfield and Frederica de Laguna has long been associated with the area and now we have this excellent study of the northern Tlingit, combining the archaeological, ethnological and historical methods, by the last-named author.

The book begins with a discussion of the relationship between Tlingit archaeology and ethnology in which the author describes how she came to see that it would be profitable to explore the relationship between the two kinds of data. She also goes into some detail concerning the conduct of the field work showing how a team of archaeologists and ethnologists can work successfully together. In a section on Tlingit concepts of history and geography we see that the individual Indian's sense of history and geography is affected by the dominance of the sib which controls the social, political and ceremonial aspects of his life. Tlingit histories are concerned with the origin of lineages or sibs and the movements of their members. Geography is thought of in

terms of sib history even if a particular area happens to be outside present Tlingit territory. The relationship of places with mythological and historical associations to actual archaeological sites is something that the author considers to be very important.

The second major section of the book considers the Angoon tribal territory. Ethnological and archaeological information about the area around the community of Angoon is discussed in a manner showing precisely the meaning the area holds for its Indian inhabitants and the opportunities it offers to the archaeologist. Angoon tribal territory is defined as "territories or places claimed or used by the lineages and sibs formerly resident in those separate but affiliated villages and by their present descendants now living together in Angoon" (p. 26). These people are divided into five individual sibs that have lineage houses and territorial rights in the area.

Three kinds of archaeological sites are recorded: 1) sites of former villages, mostly summer camping places; 2) sites of forts located on high points or small islands; 3) a few localities with petroglyphs or pictographs. Most of the archaeological sites discovered were fairly recent, the older sites being very difficult to find because of changes in sea level and the heavy forest growth.

There follows a detailed discussion of the area around Angoon stressing Indian traditions about the different places, evidences of former occupation, as well as stories about occupations that could not be verified by observation and test trenching. The territories or areas where the Angoon sibs had rights to fish, hunt, gather berries or build houses are determined from this information and the reader gets a clear idea of the relation between the Angoon people and their region. This section of the book is an excellent example of the value which can be derived even from an archaeological survey that was only moderately successful. In addition, five sites were discovered that would seem to repay more extensive excavation. Nine locations where petroglyphs and pictographs were seen or reported are also described and those at three localities are discussed more fully and illustrated. The relationship of these to examples in neighboring areas is stressed.

The following section treats the archaeological sites at Daxatkanada and Pillsbury Point in some detail. A discussion of the former includes a consideration of the physical nature of the area, the excavation techniques, and an analysis of the various animal and bird bones found. The Pillsbury site was a midden in which ten different levels were recognized. Such sites were thought of in local tradition as forts but no evidence of palisading was discovered.

Archaeological specimens from the Angoon area are discussed in the largest section of the book. The specimens are treated as a single analytic unit since the sample seems to be homogeneous culturally. The sites appear to belong to a period when the Tlingit had some access to trade materials

but before the aboriginal culture had been much changed by contact with Europeans. The artifact descriptions are enriched by the inclusion of information on their use obtained from the author's informants. The artifacts are discussed under the following headings; heavy stone implements, vessels and paint, abrading tools, knives and scrapers, sea mammal hunting weapons, fishing gear, bone tools, ornaments, amulets and objects of foreign provenience.

Turning once more to the non-archaeological facet of northern Tlingit studies, the early history of Angoon is developed in the form of histories of separate sibs and lineages. The traditions fall into four chronologically significant periods: 1) a group of mythical traditions; 2) a legendary group that overlaps to some extent with the first group; 3) a more clearly historical set of stories; and 4) modern stories. The various stories which relate the history are interspersed with comments on data gathered by earlier ethnologists.

The next section, entitled "Recent History of Angoon", gives an extremely interesting comparative account of the destruction of Angoon in 1882 by United States naval forces in retaliation for the kidnapping of two trading company employees. This was simply a culmination of earlier clashes between whites and Indians engendered by the absence of any sort of government in Alaska between 1867 and 1885. This section is comparative in that the story of the destruction as told in historical sources is contrasted with a version obtained from informants in 1949 and 1950. Further historical information obtained from early sources describes Angoon in 1794, 1875, 1879 and 1890. There is also a section on the Angoon lineage houses together with some genealogical material; a descriptive account of Angoon in 1949-1950 closes the book.

The author has successfully "demonstrated that archaeological, ethnological and historical data, if combined and analyzed together, can give a deeper insight than any one type of material or one methodology alone" (p. 200). She feels that there are many historical problems in southeastern Alaska that might be elucidated were a similar approach brought to bear on them. At the same time she recognizes the major weakness of the Angoon study, namely that sites of the period preceding European contact were not discovered. Therefore the advantages in perspective allowed by the combined methodology could not be fully utilized. The evidence of this report does suggest that there was "a brief expansion of Tlingit population, of no very great age, an expansion due in part to immigration from outside the Tlingit area and in part to internal growth" (p. 206). This is a very modest conclusion to be derived from a 250 page book and the author very rightly points out that there is a great deal yet to be learned about the development of northern northwest coast culture.

James W. VANSTONE
University of Toronto

*

*

*

Tepoztlan, village in Mexico. By Oscar LEWIS, New York, Henry Holt and Company, 1960, 103 pp., \$1.25 (Broché).

Ce petit volume fait partie d'une collection qui se propose de publier des études de cas en anthropologie culturelle: c'est le cinquième de cette collection. Ces courtes monographies veulent fournir aux étudiants, à un prix abordable, une initiation aux études plus longues et plus documentées qui paraissent sous d'autres formes. Tepoztlan, comme on le sait, est devenu un village célèbre en anthropologie depuis que Robert Redfield l'avait étudié en 1926-1927 et Oscar Lewis lui-même en 1943; Redfield a fait paraître son volume en 1930 et Lewis en 1951. C'est un des rares cas où la même communauté a été étudiée à différentes périodes, par des auteurs différents et qui ont publié les résultats de leurs enquêtes. L'étude dont il est question ici ne reflète en rien ce qui avait rendu le village célèbre: les divergences de point de vue des deux auteurs et les conclusions auxquelles l'un et l'autre étaient arrivés. On se demande alors si ce petit volume remplit bien son rôle d'initiateur; on n'y voit aucune trace de discussions théoriques et méthodologiques qui se sont élevées autour des deux volumes originaux: celui-ci est purement descriptif et se contente de résumer ce que les autres volumes contenaient; un mince chapitre parle des changements survenus au Mexique et à Tepoztlan de 1943 à 1957.

Ce petit volume n'ajoutera rien non plus aux connaissances des spécialistes. Il faut, semble-t-il, réserver son jugement sur l'utilité d'une pareille entreprise.

Marcel RIOUX

*

*

*

The Tiwi of North Australia. C.W.M. HART and Arnold R. PILLING. New York: Henry Holt and Company. 1969, IX, 118 pp., maps, tables, illustrations. (Paperbound).

The Tiwi of North Australia by C.W.M. Hart and Arnold R. Pilling is one of a series of case studies in cultural anthropology under the general editorship of George and Louis Spindler, which includes such titles as "Being a Palavan" by H.G. Barnett, "Bunyoro: An African Kingdom" by John Beattie, "The Cheyennes: Indians of the Great Plains" by E. Adamson Hoebel, "Tepoztlán: Village in Mexico" by Oscar Lewis.

C.W.M. Hart, presently on the staff of Istanbul University, did field work among the Tiwi during 1928 and 1929. In the first four chapters Professor Hart outlines the essential aspects of traditional Tiwi social organization. The all important problem of the circulation of women receives

preferential treatment. Tiwi culture recognizes several ways of securing a mate: marriage by betrothal, widow remarriage, levirate, sororate, and cross-cousin marriage. The prestige and influence system is based upon the number of females controlled by a man: old Ki-in-kumi had 21 wives while a number of younger men had one! After an examination of the basic kinship and socio-economic units Professor Hart brilliantly describes the functioning of the Tiwi family system.

Professor Pilling restudied Tiwi culture as a Fulbright Fellow in 1953 and 1954. In the last chapters he summarizes the socio-cultural changes that place among the Tiwi, both before and after Professor Hart's journey. Most interesting are his observations on the way foreigners have utilized the native marriage system in order to reshape the native culture.

This is a study in social relations and social change. Students interested in the functioning of social systems will greatly benefit by reading it.

Asen BALIKCI

Notes Bibliographiques - Book Notes*

La Anthropología Física en México. Juan COMAS y Santiago GENOVÉS T. Universidad Nacional Autónoma de México. 1960, 35 pp.

Presented to the 58 meeting of the American Anthropological Association held in Mexico in 1959, this survey contains an Inventory of the Investigations in Physical Anthropology in Mexico since 1943, and a fourfold program for future research. A number of general conclusions concerning the state of Physical Anthropology in Mexico follow, together with a commentary by Dr. G.W. Lasker of Wayne University (Detroit, U.S.A.).

L'analyse du Destin. Henri NIEL. Paris, Desclée de Brouwer, 1960, 184 pp.

Ce livre se présente comme une introduction et une synthèse de l'œuvre du psychologue L. Szondi. Un chapitre est consacré aux relations entre les théories de Szondi et l'anthropologie philosophique.

Anthropology of Folk Religion. Edited by Charles LESLIE. New York: Vintage Book, 1960. XVIII, 453, X pp. \$1.65 (Broché).

Ce livre est une Anthologie d'essais et de monographies sur diverses religions d'Afrique Occidentale, d'Inde, des îles du Pacifique, du Yucatan et de Haïti. Il est le résultat d'observations sur place et se donne pour but de présenter une étude objective des religions étudiées. C'est une œuvre en collaboration de Meyer Fortes, E.E. Evans-Pritchard, Milton Singer, Mc-Kim Marriott, David G. Mandelbaum, Gregory Bateson, Raymond Firth, Robert Redfield et Alfred Métraux.

Buffon, Precursor de la Anthropología Física. Juan COMAS. Universidad Nacional Autónoma de México, 1957.

This is a conference delivered in 1957 before the *Sociedad Mexicana de Historia Natural* on the occasion of the 250 anniversary of Buffon (1707-1788). The author proposes to formulate a criterion for judging the value, importance and repercussions of Buffon's work in the field of Physical Anthropology.

* Nombre de livres présentés dans cette section seront recensés dans une prochaine livraison de la revue.
Books presented in this section may be given a full review in a subsequent issue.

Ceremonial Costumes of the Pueblo Indians. Their Evolution, Fabrication, and Significance in the Prayer Drama. Virginia More ROEDIGER. Berkely and Los Angeles: University of California Press, 1960. XVIII, 251 pp. \$1.95 (Broché).

Description du costume cérémonial des Indiens Pueblos de l'Arizona et du New Mexico. Ce livre est beaucoup plus qu'une simple description extérieure du costume de cérémonie. Il replace ce costume dans son milieu culturel et religieux, l'analyse et l'explique en tenant compte de ces deux éléments.

The Confucian Persuasion. Edited by Arthur WRIGHT. Stanford: Stanford University Press, 1960. X, 390 pp.

Ce volume est le résultat d'un symposium sur la pensée chinoise. Il se propose de mettre à jour les aspects confucéens de la civilisation chinoise. Il s'efforce d'abord de préciser la tradition confucéenne elle-même, puis de montrer l'interaction des éléments confucéens et des éléments culturels chinois.

Diferencias Sexuales en el Hueso Coxal. Santiago GENEVÉS T. Universidad Nacional Autonoma de Mexico, 1959. 440 pp.

The author investigates at great length the question of which are the most effective criteria for determining the sex in the human innominate or hip bone (os coxæ). Using the combined metrical and morphological method, he concludes that a reliability of 95% can be obtained in determining sex by means of the innominate bone. More optimistic claims should be accepted with care.

The Drum and the Hoe. Life and Lore of the Haitian People. Harold COURLANDER. Berkeley and Los Angeles, University of California Press. 1960. XV, 371 pp. \$10.00.

Ce livre décrit la vie et la civilisation du peuple haïtien. Une partie importante de l'ouvrage est consacrée à l'étude du "Vodou" et à son influence sur la vie quotidienne du peuple. Faisant l'histoire de ces pratiques religieuses, l'auteur retrace l'origine de nombreuses incantations, de contes, de proverbes, de chants et de danses qu'il traduit directement du créole. Un autre aspect de la civilisation haïtienne étudié longuement dans ce volume est celui du chant et de la musique qui occupent une place très importante dans la vie de tous les jours. L'auteur a réuni dans ce livre une collection imposante de chants (plus de 100 pages).

The Emerging States of Franch Equatorial Africa. Virginia THOMPSON and Richard ADLOFF. Stanford: Stanford University Press, 1960. XII, 595 pp. \$8.75.

Voici une étude fouillée sur l'histoire récente des nouveaux états sortis de l'Afrique Equatoriale Française. Une première partie de ce livre refait l'histoire coloniale de ces pays: leur administration, leurs institutions civiles et judiciaires, leur organisation politique, sociale, économique et religieuse. La

deuxième partie traite de l'évolution politique et économique qui a abouti à la création des nouveaux états: Gabon (République Gabonaise), Oubangui-Chari (République Centrafricaine) Tchad (République du Tchad) et Moyen Congo (République du Congo).

L'Esclavage au Canada français. Marcel TRUDEL. Québec, Les Presses Universitaires Laval, 1960, 432 pp.

L'auteur examine l'histoire et les conditions de l'esclavage des Nègres et surtout des Amérindiens au Canada français jusqu'à la fin du XVIII^e siècle. Le travail contient de nombreuses statistiques.

Eskimo Childhood and Interpersonal Relationships. Margaret LANTIS, Seattle, University of Washington Press, 1960, 215 pp., \$4.75.

This book presents a series of biographies and autobiographies of persons who have spent their formative years in thoroughly Eskimo culture; it also contains Rorschach Tests and Genealogies.

Ethnographic Bibliography of North America (3rd Edition). George Peter MURDOCK. New Haven: Human Relations Area Files, 1960. XXIII, 395 pp. \$6.75. (Distributed exclusively in the U.S. by Taplinger Publishing Co., 119 West 57th Street, New York 19).

C'est la troisième édition d'un répertoire bibliographique des Indiens et des Esquimaux de l'Amérique du Nord. La bibliographie est classée selon les régions géographiques et à l'intérieure de chaque région selon l'ordre alphabétique des tribus. Elle comprend d'abord les sources géographiques et historiques concernant la région en général, puis les ouvrages concernant tel ou tel tribu ou groupe tribal en particulier. Une carte générale de l'Amérique du Nord ainsi que des cartes régionales indiquent approximativement l'habitat des groupements ethniques en question.

Ghana. The Road to Independence, 1919-1957. F.M. BOURRET. Stanford: Stanford University Press, 1960. XIII, 246 pp. \$5.75.

C'est l'histoire du nouvel état de Ghana: ses antécédents lointains, sa colonisation par l'Angleterre, son indépendance, l'organisation, le fonctionnement et les problèmes de son nouveau gouvernement.

The Golden Age of American Anthropology. Selected and edited with introduction and notes by Margaret MEAD and Ruth L. BUNZEL. New York: George Braziller, 1960. X, 630 pp. \$10.00.

Voici un compendium des auteurs les plus importants qui ont écrit sur les Indiens d'Amérique. Le choix et l'agencement des auteurs cités nous fait assister, comme par le dedans, à l'origine et au développement de l'Anthropologie américaine. Les pionniers de la science de l'homme en Amérique: les explorateurs, les conquérants, les missionnaires, les chasseurs, les commerçants, les officiers du gouvernement, les naturalistes, etc., nous ont laissé

de l'Indien un portrait assez diversifié: les uns accusant certains traits; les autres, les estompant. Ces notes et observations constituent cependant une source inépuisable de renseignements qui permettent de reconstituer plus ou moins complètement les cultures indiennes à une époque donnée.

L'âge d'or de l'Anthropologie américaine est, plus précisément, cette période qui s'étend de 1880 à 1920. Trois événements capitaux ont contribué à lui donner un essor vraiment extraordinaire. Ce fut d'abord l'ouverture de l'Ouest américain et la lutte pour la possession des grandes plaines. Ce premier événement fut directement ou indirectement la cause d'une nouvelle floraison d'études sur les Indiens, car les nécessités de la vie eurent vite fait de démontrer qu'on les connaissait encore fort mal. Viennent ensuite la fondation de la "Smithsonian Institution" et du "Bureau of Ethnology", ainsi que des grands musées: celui de Peobody, de Yale et de Haward, celui d'histoire naturelle, de New York et le musée national de Washington. Sous la vigoureuse impulsion de ces institutions les études sur les Indiens furent poussées en profondeur, la recherche anthropologique systématiquement organisée avec les résultats les plus satisfaisants. C'est ainsi que de 1900-1920, l'Anthropologie prend vraiment consistance et se présente finalement avec une tournure scientifique. C'est la période classique dominée par la figure imposante de Frank Boas.

El Indice Cnémico en Tibias Prehispánicas y Modernas del Valle de México. Juan COMAS. Universidad Nacional Autónoma de México, 1959, 55 pp.

Doctor Comas here reviews the various techniques employed for evaluating lateral flattening of the diaphysis of the tibia (platicnemia). While admitting the problem still needs further and deeper investigation, he considers the thesis proposed by Manouvrier in 1888 as the most reasonable and acceptable to explain the bone variation in question.

Maclean's Canada. Stories and Essays Selected and Edited by Leslie F. HANNON (with six albums of illustrations). Toronto. McClelland and Stewart Limited, 1960, 248 pp., \$8.50.

This is an anthology of *Maclean's* articles which appeared during the past fifty years. In the Editor's own words, this book "brings together the Canadas seen by dozens of distinguished men and women and reflected in a sharp contemporary light."

Mambu. A Melanesian Millennium. Kenelm BURRIDGE. London: Methuen & Co. Ltd. 1960. XXIII, 296 pp. 42 s.

Mambu est un Canaque de la Nouvelle Guinée australienne qui, vers 1930 se trouvait le chef de ce qu'on appelle un mouvement "cargo" ou cargaison. Mambu était un radical, un non conformiste suffisamment intelligent et personnel pour s'élever au-dessus de son milieu et se dépasser lui-même. C'est pourquoi, l'auteur a fait de lui le symbole du thème de son livre qui porte précisément sur cet espèce de culte messianique indigène qu'il

appelle "Cargo cult." C'est un mouvement à la fois profane et religieux qui s'exprime dans un culte étrange et complexe où s'entremêlent des éléments de mysticisme et de tension raciale. Le but des rites et cérémonies de ce culte est de se procurer des objets manufacturés, comme des haches, des couteaux, des fusils, des denrées en conserve, etc. Ce sont précisément ces marchandises qu'on appelle "Cargo". En étudiant l'origine de ce culte et en expliquant sa raison d'être, l'auteur nous ouvre des perspectives intéressantes sur les mœurs et coutumes des Canaques et sur leur réaction à la pénétration de la culture européenne chez-eux.

A modern Introduction to the Family. Edited by Norman W. BELL and Ezra F. VOGEL. Toronto: The Macmillan Company of Canada, 1960, x, 691 pp. \$7.50.

Voici une étude scientifique et systématique de la *famille*. L'Auteur s'est efforcé d'établir une schématisation théorique des phénomènes familiaux. L'Introduction définit les termes de *famille* et de *système social* et présente les problèmes familiaux en termes de *structure* et de *fonction*. Partant ensuite de l'universalité de la *famille nucléaire*, l'Auteur étudie la nature intime de celle-ci (première partie); ses relations avec d'autres systèmes sociaux (deuxième partie); ses activités internes (troisième partie); ses relations à la personnalité (quatrième partie).

Nebraska Place-Names. Lilian L. FITZPATRICK, including selections from: *The Origin of the Place Names of Nebraska* by J.T. LINK. Edited by Thomas Fairclough. Lincoln: University of Nebraska Press, 1960. XI, 227 pp. \$1.50 (Broché).

Etude très complète sur l'origine des noms de lieux de l'état du Nebraska.

The New Nigerian Elite. Hugh H. SMYTHE, and Mabel M. SMYTHE. Stanford: Stanford University Press. 1960. IX, 196 pp. \$5.00.

Ce tournant de l'histoire qui marque l'indépendance de la Nigérie, semble particulièrement favorable à l'étude détaillée de son élite urbaine. L'auteur, après un aperçu historique qui nous conduit jusqu'à l'évolution politique qui culmine en l'indépendance nigérienne, analyse les éléments qui ont contribué à préparer et à développer une élite capable d'assumer des graves responsabilités. Quelle est donc cette nouvelle élite? Qui en fait partie? Comment s'éleve-t-elle aux positions d'influence? Quelle relation garde-t-elle avec les anciennes structures coloniales et avec les structures indigènes traditionnelles? Autant de questions qui reçoivent ici une réponse basée sur des recherches extensives.

Old and New Athens. Demetrios SICILIANOS. Translated by Robert Liddel. London; Putnam, 1960, 379 pp.

Ce livre refait l'histoire d'Athènes: sa vie, ses grands hommes, ses vicissitudes politiques, ses églises, ses monastères, ses écoles.

Paleoanthropologia y Evolución. Juan COMAS, y Santiago GENOVÉS T., 1959. 50 pp.

With the specific needs of the Latin American university student in mind, the authors are attempting to make more readily accessible basic sources of information in the field of Paleoanthropology and Evolution. This they accomplish by presenting brief but sufficiently comprehensive analytical and critical reviews of the more important works in the field. Reviewed herein are: Ferembach's *Les Limnopithèques du Kenya*; Piveteau's *Primates, Paléontologie Humaine, the tipi umani piú antichi, Preominidi e Ominidi Fossili* of Sergi, and the *Fontéchevade, Anthropologie* of Vallois.

The Processes of Ongoing human Evolution. Edited by Gabriel W. LASKER, Detroit, Wayne State University Press, 1960, 112 pp., \$3.75.

This book comprises six lectures presented at the 58th annual meeting of the American Anthropological Association in December 1959. It deals with various processes which affect culture and Human Evolution.

The Psychoanalytic Study of Society. Edited by: Warner MUENSTERBERGER, Ph.D. and Sidney AXELARD, D.S.Sc. New York: International University Press. 384 pages. \$7.50.

The purpose of this book is to "...provide the meeting ground for the work of the social scientist and the psychoanalyst." All fields of social culture are subjected to the analytic method and with interesting results. In this first volume in the new series, there are eleven essays divided among four main headings: Social Adaptation (which contains a particularly interesting paper by Dr. Waelder on the 'Characteristics of Totalitarianism'); Ethnopsychiatry; Creativity and Religion. The range of subject is immense and the first two sections are particularly rich. Under 'Creativity' the paper by Mayer and Blacher on the creative impulse as seen under artistic and biologic aspect is a clear exposition of a case with interesting discussion material.

The Struggle for Survival. Indian Cultures and the Protestant Ethics in British Columbia. Forest E. LAVIOLETTE. Toronto: University of Toronto Press, 1960. XIII, 201 pp. \$5.50.

Ce livre présente une étude intéressante des problèmes d'acculturation chez les Indiens de la Colombie Britannique. Après un bref aperçu sur les mœurs des Indiens de cette région, l'auteur étudie leurs réactions devant l'envahissement des blancs dans le domaine culturel et social aussi bien que géographique.

Tambaran. An Encounter with Cultures in Decline in New Guinea. Translated by Eric Northcott. London: Constable Publishers, 1960, 201 pp. 30 s.

"Tambaran" nous livre le résultat des observations de l'Auteur lors d'une expédition dans le Nord-Est de la Nouvelle Guinée. C'est une description de la vie indigène dans un pays en pleine évolution culturelle.

Traité de sociologie, tome second, sous la direction de Georges GURVITCH. Paris, Presses Universitaires de France, 1960, 466 pp.

Le deuxième tome de cet important ouvrage collectif traite de sociologie politique, de la sociologie des œuvres de civilisation, de psychologie collective et sociale et d'ethnologie; on y remarque, entre autres, les noms de Balandier, Bastide, Bourricaud, Dufrenne, Gurvitch, La Bras, Lefebvre, Piaget et Stoetzel.

The Weans. Robert NATHAN. New York: Alfred A. Knopf. 1960. 60 pp.

Histoire de trois expéditions archéologiques au Kenya, patronnées par la "Konégi Foundation" ainsi que par les universités de Kenya, d'Uganda et de Ruwenzori qui ont mis à découvert une civilisation datant de plus de 5,000 ans.

The Wildbooters. Fritz KERN. Edinburg and London: Oliver and Boyd, 1960. XI, 204 pp.

Les "Wildbooters" sont des peuplades des plus primitives vivant des produits de la nature, sans domicile fixe, mais ne dépassant pas les limites d'un habitat déterminé et relativement restreint. L'auteur, dans ce livre, décrit la vie économique, religieuse et sociale de ces communautés archaïques.

Windigo Psychosis. Morton I. TEICHER. Proceedings of the 1960 Annual Spring Meeting of the American Ethnological Society, Seattle, 1960. Edited by Verne F. Ray, 129 pp., \$3.50.

This is a study of a relationship between belief and behavior among the Indians of Northeastern Canada; it deals with the compulsive desire to eat human flesh, known as windigo psychosis; folklore and various cases of this aberration are reported.

AUX COLLABORATEURS DE LA REVUE

Les manuscrits: texte, citations, notes, bibliographie, doivent être dactylographiés à double interligne, sur papier 8½ x 11 pouces. Les notes doivent être numérotées consécutivement et incluses sur une feuille séparée à la fin du texte. La bibliographie doit énumérer les ouvrages dont il est fait mention dans le texte; elle doit inclure la liste des auteurs par ordre alphabétique, et par ordre chronologique pour chaque auteur. Dans le texte les renvois bibliographiques sont mis entre parenthèses en indiquant l'auteur, l'année et la page (Mauss, (1939: 176). Les recensions et critiques d'ouvrages doivent donner: le titre, l'auteur, le numéro de la série de la monographie s'il y a lieu, l'endroit de publication, l'éditeur, la date, le nombre de pages, les illustrations et le prix de la publication recensée.

INFORMATION FOR AUTHORS

Authors are requested to submit all manuscripts on standard 8½ x 11 inch paper, double-spaced, and typed on one side only. This refers to all material submitted, including footnotes, which are to be numbered consecutively throughout the manuscript and submitted on a separate sheet of paper. All references to other works should be placed in parentheses within the text, indicating the author's proper name, with the year of publication and page references (Jenness, 1954: 151). The bibliography must also be presented, double-spaced, on a separate sheet and in alphabetical order according to authors. Works of the same author should be listed chronologically. Book reviews are expected to include: title, author (monograph, etc., if required), place, publisher, date, pagination, figures, plates and maps, price.

